

## **Испытайте духов: реформатский взгляд на пятидесятников.**

**Давид Энгелсма**

### **Введение.**

Уместно рассмотреть религиозное движение, известное как пятидесятники, с реформатской точки зрения, так как это учение вторгается в реформатские церкви. Одни считают, что реформатская вера гармонично сочетается с учением пятидесятников, другие утверждают, что учение пятидесятников является завершением реформации в наше время, и есть такие, кто открыто провозглашает замену реформатской веры учением пятидесятников.

Проведение такого исследования является логически обоснованным. Обычно пятидесятники отпугивают возможную критику, внушая, что критика пятидесятников является непростительным грехом хулы на Духа Святого. Реформаты не боятся такой тактики запугивания. Не один раз в истории церкви лжеучителя пытались проникнуть в церковь, ссылаясь на Святого Духа. Известным примером является появление фанатиков во времена протестантской реформации 16 века, которые атаковали лютеран в Виттенберге. Это были «небесные пророки» и «ярые поклонники», заявлявшие о получении особых откровений от Святого Духа и чудесах. Меланхтон их боялся, но не Лютер. Когда они кричали: «Дух, Дух», Лютер говорил: «Я дам в морду вашему духу».

Реформаты знают наставление Христа о Духе Святом: «Возлюбленные, не всякому духу верьте, но испытывайте духов, от Бога ли они, потому что много лжепророков появилось в мире». (1 Ин.4:1)

Критерием рассмотрения духов, включая дух пятидесятников, является Священное Писание, богодухновенное Слово. В свете Писания вопрос звучит так: исповедает ли этот дух, это религиозное движение Иисуса Христа (1 Ин.4:2,3); пребывает ли оно «в учении Христа» (2 Ин.9), так как Дух Святой исповедует Иисуса Христа и несет учение Христа.

Исследование учения пятидесятников должно включать разбор критики христианской жизни реформатских верующих, так как пятидесятники умаляют жизнь «простых верующих».

Влияние пятидесятников заключается в том, что верующие ставят под сомнение свою жизнь – обычную жизнь христиан. Верующие даже начинают сомневаться, являются ли они спасенными. В конце концов, пятидесятники

хвалятся перед верующими своей более высокой, наполненной, глубокой и богатой христианской жизнью. Пятидесятники гордятся такой христианской жизнью, исполненной силой, возбуждением, радостью и победой.

Пусть никто не думает, что из-за реформатского исследования пятидесятников предмет исследования ограничен членами реформатской церкви. Реформатская вера представляет протестантизм – библейское христианство. Потом станет понятно, что критерием исследования является Священное Писание – закон веры и жизни для каждого верующего христианина. При ясном свете Писания учение пятидесятников обнаруживает черты, которые безошибочно характеризуют его как старую, довольно известную угрозу христианству.

## **Глава 1**

### **Ответ реформатов на основные библейские ссылки пятидесятников.**

Под учением пятидесятников мы понимаем религиозное движение, которое учит о втором явном воздействии благодати на детей Божьих, называемым «крещением Святым Духом». В какой-то момент после возрождения (или обращения) верующий получает Святого Духа обычно посредством чудесного эмоционального переживания так, что впервые он испытывает необыкновенную радость, у него появляется энергия для динамичной христианской жизни и необычный дар Святого Духа, а именно, говорение на языках. Несмотря на то, что верующий уже принял Христа, получил отпущение грехов и освящение, только с крещением Духом Святым он поднимается на более высокий духовный уровень, позволяющий ему жить полной радости и силы настоящей христианской жизнью.

Именно это учение составляет сердцевину учения пятидесятников. Другие особенности этого учения могут привлекать поверхностных наблюдателей, например, языки, чудеса и восторженность собраний; но успех или провал движения зависит от новой доктрины спасения – повторного крещения. Реформатская вера в основном критикует это движение из-за еретического учения о спасении. Пятидесятники отождествляют «крещение Святым Духом» с сошествием Святого Духа на 120 верующих в день Пятидесятницы. Отсюда и название движения: пятидесятники.

Так как предполагается, что Святой Дух дает необычные дары тем, кто крестится таким образом, движение также называется «харизматическим». В греческом языке Нового Завета слово «харизмата» значит дар (1 Кор.12:4).

Пятидесятники придают большое значение таким дарам как иные языки, толкование языков, пророчество, чудотворение и дар изгнания бесов. Основной дар – это говорение на языках. Поэтому движение иногда называют «движением иных языков».

Название нео-пятидесятники дано движению, практикующемуся в зарегистрированных протестантских и католических церквях. Некоторые такие протестантские церкви существуют с начала двадцатого века, например, Ассамблея Бога. В начале шестидесятых годов прихожане зарегистрированных протестантских церквей пропагандировали и практиковали учение пятидесятников. Общепринятым лидером считается член епископальной церкви Деннис Беннет. К нашему времени, вряд ли найдется деноминация, которая бы не относилась терпимо или не одобряла практику пятидесятников в своих церквях.

Пятидесятники утверждают, что крещение Святым Духом, как вторичное воздействие благодати, и учение о наличии в церкви необычных даров Святого Духа являются библейскими. Об этом говорится в Деяниях гл.2, а также в Деяниях гл.8, 9 и 19, когда было явное принятие Святого Духа верующими вслед за их обращением. Принятие Духа Святого наделило верующих силой и особыми дарами. Они указывают нам на 1 Послание к Коринфянам гл.12 как на доказательство даров Святого Духа новозаветной церкви, включающие исцеление, чудотворение, пророчество, языки и тому подобное.

Как реформаты отвечают на эти ссылки на Библию в поддержку учения пятидесятников о крещении Святым Духом и необычных дарах?

### **Крещение Святым Духом.**

Существует крещение Святым Духом. Это важная часть спасения. Это ясно из описания Иоанном Крестителем спасительной работы Иисуса: «Он будет крестить вас Духом Святым и огнем» (Мф.3:11, Мк.1:18, Лк.3:16 и Ин.1:33). Но это не вторичная работа Святого Духа после возрождения и дара веры. И она не ограничивается лишь некоторыми христианами, которые выполнили определенные условия и стали достойными высшей степени спасения. Крещение Христом Духом Святым является Его единственной работой спасения каждого избранного дитя Божьего посредством Его Духа . Это – возрождение, новое рождение с небес (Ин.3:1-8). Это – очищение от греха и посвящение Богу через изливание Святого Духа в сердце. Исходя из духовной реальности, Иоанново крещение водой было знамением. Таинство крещения в церкви является знамением крещения Святым Духом как учит Послание к Титу

3:5-6: «Он спас нас по Своей милости банею возрождения и обновления Святым Духом, которого излил на нас обильно через Иисуса Христа, Спасителя нашего».

В церкви Иисуса Христа есть только одно крещение: крещение Святым Духом, символизированное окроплением водой во имя Троицею Бога. Вот апостольское учение в Послании к Ефессянам 4:5: «Один Господь, одна вера, одно крещение». У пятидесятников два крещения: первое низшее крещение – это спасение от грехов (знамением которого является вода), и второе высшее крещение – это крещение Святым Духом. Таким образом, пятидесятники разделяют Христа, спасение и церковь.

Крещение Христом каждого из Его народа Святым Духом единственно зависит от надления их этим даром через Свою смерть. Оно не зависит от дел, которые люди должны совершить, поэтому каждое чадо Божье не только может получить его, но обязательно получает. «Он будет крестить вас Духом Святым», обещал Иоанн.

Чтобы быть уверенным в крещении Духом Святым, каждый крещаемый получает силу, как говорил Христос Своим ученикам в Деяниях 1:8: «Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой...» И Писание должно научить нас, из чего состоит эта сила и как она проявляется. В отношении церкви эта сила проявляется в свидетельстве о Христе: «...и будете Мне свидетелями...» (Деяния 1:8). Следовательно, признаком церкви, крещенной Святым Духом, является постоянное проповедование Христа.

В отношении отдельного чада Божьего характер силы крещения Святым Духом показан Иоанном Крестителем, когда он говорит, что вы будете крещены «Духом Святым и огнем». Мы получаем Духа Святого как огонь, Он живет и действует в нас как огонь. Огонь очищает, полностью сжигая примесь, загрязняющую драгоценный металл. Подобно и Святой Дух сжигает наши грехи, чтобы мы могли быть посвящены Богу в послушании любви. Сила крещения Святым Духом является чудесной силой освящения. Точно такое пророчество о крещении Духом Святым было в Ветхом Завете. В день, когда «отрасль Господа явится в красоте и чести...оставшиеся...будут именоваться святыми, все вписанные в книгу для житья в Иерусалиме, когда Господь омоет скверну дочерей Сиона и очистит кровь Иерусалима из среды его духом суда и духом огня» (Ис.4:2-4).

Поэтому признаком христианина, крещенного Духом Святым, является сокрушение о грехах (покаяние) и послушание Божьим законам (святость).

Рождены ли вы свыше (конечно, если вы верите в Иисуса Христа)? Сокрушаетесь ли вы о своей порочности и грехах? Есть ли в вашей жизни начаток, хотя и маленький, послушания Божьим заповедям? Тогда вы крещены Святым Духом, и пусть никто не обманывает вас, что вы должны искать другого лучшего крещения.

Как тогда объяснить, что в Книге Деяний были очевидны два воздействия Святого Духа на некоторых Божьих людей? Ученики Иисуса – Петр, Иоанн и другие – были рождены свыше и спасены до дня Пятидесятницы. Это произошло благодаря благодатной работе Святого Духа в их сердцах. Однако, в день Пятидесятницы эти люди «были исполнены Духом Святым» (Деяния 2:4). Дух Святой излился на них (Деяния 2:16-18). Они были «крещены Духом Святым» (Деяния 1:5)

Пятидесятники ссылаются на этот рассказ в Деяниях как на доказательство отстаиваемой ими точки зрения, что должно быть два явных действия благодати в жизни каждого христианина: возрождение (или обращение) и крещение Святым Духом. Опыт учеников и других людей в Книге Деяний рассматривается как норматива для каждого чада Божьего. Пятидесятники настаивают, что Пятидесятница должна повторяться снова и снова для каждого члена церкви. Один из ведущих пятидесятников Дональд Ги говорит о «личной Пятидесятнице» для каждого христианина (Новое открытие).

Это показывает полное непонимание великого события Пятидесятницы. Также глупо требовать личной Пятидесятницы, как требовать личного воплощения, личной смерти или личного воскресения Иисуса.

Пятидесятница явилась благодатным даром Святого Духа от Христа Его церкви. Дух был дан обильно – Он «излился». Он был дан как Тот, Кто приносит церкви первые плоды работы, совершенной Иисусом Христом, результаты смерти и воскресения Христа, т.е. спасение от Христа. В этом даре Святого Духа было исполнено ветхозаветное обещание церкви (Деяния 2:38, 39; Гал.3:14), потому что Сын Божий принес спасение Божьему народу – прощение грехов и жизнь вечную. Он крестил церковь Святым Духом (Деяния 1:5). Будучи сильнее Иоанна Крестителя, Он наполнил церковь реальностью, тогда как Иоанн мог показать только знамение (Мф.3:11).

Тот великий воскресный день ознаменовал окончание старой эпохи и начало новой, он является границей между старой и новой диспенсацией. Различие между Ветхим и Новым Заветом заключается в полноте Святого Духа, а полнота Святого Духа является совершенным богатством полного спасения во

Христе. Вот учение Иоанна гл.7:37-39: «...ибо еще не было на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен». Во времена Ветхого Завета до Пятидесятницы Духа Святого еще не было. Не то, чтобы Его и Его спасительного действия совсем не было, так как Он спасал Божий народ в Ветхом Завете, как Он спасает нас сейчас. Но Он не находился в полноте и богатстве спасения, как Он обитает сейчас в церкви. Он не мог иметь полного спасения, так как Христос пока не умер и не воскрес. Как Рождество стало днем рождения Сына Божьего во плоти, так Пятидесятница стала «днем рождения» Святого Духа, как Духа Христа в церкви.

Пятидесятница подобно воплощению, распятию, воскресению и вознесению является единственным в своем роде событием. Спустя пятьдесят дней после воскресения Иисус послал Своего Духа церкви. Этого больше никогда не повторялось, как и не повторялась смерть Иисуса. Проповедь личной пятидесятницы является вздором, если не ересью. Поэтому ошибочно ожидать повторных проявлений признаков Пятидесятницы в истории церкви. Шум как бы от несущегося сильного ветра, разделяющие языки как бы огненные и ученики, говорящие иными языками были раз и навсегда знаками исторического события излияния Святого Духа, как и великое землетрясение, было знаком воскресения Иисуса. Конечно, имеется в виду, что эти знаки являются знаками для меня в 20 веке, как они были знаками для Петра в 33 году н.э., но они являются знаками для меня не вследствие моего опыта, но из-за того, что они написаны на страницах Священного Писания и приняты мной по вере.

Когда пятидесятники пытаются отрицать единовременный характер Пятидесятницы, они указывают на другие случаи в Книге Деяний, которые на вид являются повторением Пятидесятницы: Дух Святой сошел на самарян (Деяния 8:5-24), излияние Святого Духа на Корнилия и его домашних (Деяния 10:44-48, Деяния 11:15-18) и сошествие Святого Духа на учеников Иоанна (Деяния 19:1-7). В действительности это – особые случаи, предназначенные Богом для демонстрации распространения чудес Пятидесятницы на всю церковь, особенно на полу-язычников (самарян), язычников (дом Корнилия) и учеников Иоанна Крестителя. Это является распространением Пятидесятницы на всю церковь, до самых крайних пределов.

В свете значения Пятидесятницы мы понимаем, что в этот день мужчины и женщины, которые были уже спасены, получили дар Духа Святого, чтобы затем обладать новым богатством спасения и доселе неизвестной силой. Это не указывает на два действия благодати в каждом христианине, это не является

нормой для всех верующих, как будто мы должны ждать и надеяться на переход от «простого спасения по вере» к высшему уровню ощущений и силы «крещения Духом». Объяснение можно найти в уникальных исторических обстоятельствах тех святых, которые пережили Пятидесятницу. Они жили во время перехода от Ветхого Завета к Новому, от отсутствия к присутствию Святого Духа, от беславия к славе Христа. До этого момента святые были спасены, а при наступлении Нового Завета они получают дар Святого Духа во всей полноте, т.е. окончательное спасение прославленного Христа. Во время Пятидесятницы они продвигаются не от первого уровня благодати ко второму, высшему уровню благодати, а от младенчества церкви Ветхого Завета к зрелости церкви Нового Завета (Гал.4:1-7).

Мы отвергаем предположение о том, что каждый должен повторить опыт Пятидесятницы. В таком случае мы должны вернуться на некоторое время в прошлое и жить под законом по образам и теням, так чтобы в какой-то момент войти в Новый Завет. Даже если бы это было возможно, мы отказываемся, зная предупреждения, данные в Посланиях к Галатам и Евреям.

Святые Нового Завета получают Дух прославленного Христа в полноте и со всеми дарами сразу, как только Он возрождает нас, вселяется в нас, крестит нас в тело Христа, Его церковь, и соединяет нас с Христом посредством истинной живой веры. И, конечно, благословение Пятидесятницы принадлежит нам в точности, как благословение 120 верующим в горнице Иерусалима; конечно, мы участвуем в Пятидесятнице так же реально и полно, как будто мы были среди тех 120 верующих. Это является такой же необходимостью, как и наше участие в смерти и воскресении Иисуса Христа. Если кто-то не принимает участие в смерти и воскресении Иисуса Христа или Пятидесятнице, то он просто не спасен. Но участие в смерти Христа не означает повторение Его смерти каким-то образом в моей личной жизни и переживаниях. Я принимаю участие в Его смерти и воскресении по вере; по вере я распинаюсь с Христом и воскресну с Ним. Так, по той же вере я принимаю участие в Пятидесятнице. Благословение того великого дня сейчас по истечении 2000 лет становится лично моим по вере, данной мне Святым Духом, Который соединяет меня с Христом, Его телом, т.е. церковью, которой Дух Святой был дан, и в которой Он вечно пребывает. Вот, Послание к Галатам гл.3: «чтобы нам получить обещанного Духа верою» (ст.14).

### **Дар языков**

Другими двумя характерными особенностями пятидесятников является их учение и сомнительная практика необычных даров Святого Духа, особенно

иных языков. Они находят этому подтверждение в Писании, в частности 1 Кор. гл.12-14. Какой взгляд имеют реформаты на это учение, ссылаясь на Библию?

Во времена апостолов был дар говорения на языках; этот дар может быть объяснен либо умением говорить на иностранных языках, не уча их, либо умением говорить на совершенно новых неизвестных языках. 1Послание к Коринфянам гл.14 указывает, по крайней мере, на один аспект говорения на языках в те дни, а именно на умение говорить на совершенно новом незнакомом языке. Никто, включая говорящего, не понимал произносимого (ст.2, 14). Толкование языков, как и говорение на них, было даром Святого Духа (ст.13, 1 Кор.12:10). Говоривший не говорил людям, а Богу (ст.2). Это не способствовало назиданию других, нотолько его собственному назиданию (ст.4). «Он тайны говорит духом» (ст.2).

В те дни были также другие необычные дары Святого Духа: дар получения особых откровений от Бога, дар изгнания бесов, дар брать в руки змей, дар пить смертоносное без вреда, дар исцеления больных через возложение рук и дар воскрешения мертвых (Мк.16:17-18, 1 Кор.12:1-11).

Среди этих даров умение говорить на языках было даром меньшей важности. В перечислении даров в 1 Кор. 12:28-31 языки и толкование языков упоминаются в конце, а не находятся среди «лучших даров», о которых ревновали коринфяне. 1Кор. 14:39 просто советует коринфянам не запрещать языков, в то же время увещевает ревновать о пророчестве. Во всей 14 главе Послания Коринфянам апостол минимизирует значение языков по сравнению с пророчеством, показывая неправильное использование дара языков среди коринфян. Не все коринфяне имели дар говорения на языках. По меньшей мере, странно говорить о том, что пятидесятники, хвастаясь восстановлением новозаветного христианства, делают говорение на языках преимущественным даром Святого Духа, приписывая ему в теории и на практике превосходство, которого даже не было в дни апостолов, и считают, что каждый христианин должен владеть этим даром как будто Павел никогда не писал: «Все ли говорят языками?»

Аргумент пятидесятников по поводу чудес прост: Писание учит, что часть жизни апостолов и служение в церкви были исполнены чудес, следовательно, дар чудотворения должен быть в сегодняшней церкви.

Пятидесятники игнорируют слова Писания о том, что чудеса были «знамениями апостола». Апостольскому служению была дана сила совершать чудеса, она свидетельствовала об апостолах, как об избранных Христовых

служителях, и об их учении, как Божьем учении. Это не значит, что только апостолы могли творить чудеса; в действительности другие святые также имели дар творить чудеса. Но это значит, что чудеса были в апостольские времена, когда апостолы служили в церкви, и это было подтверждением апостольского учения. Чудеса служили мандатом для апостолов.

Нужду в чудесах нужно искать в уникальном труде апостолов. Они закладывали основание новозаветной церкви Христа. Павел пишет в Послании Ефессянам 2:20, что верующие из язычников со святыми из Израиля «утверждаются на основании Апостолов и пророков». Апостолы являются основанием церкви, а Христос – «краеугольным камнем». Они являются основанием силой Слова, которое они провозглашают и записывают. Подобно и в 1 Кор.3:10 Павел пишет, что он положил основание церкви в Коринфе, тогда как другие строили на его основании: «Я по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание, а другой строит на нем...»

То, что чудеса, включая чудо языков, были частью апостольского служения, говорит 2 Кор.12:12: «Признаки апостола оказались перед вами всяким терпением, знамениями, чудесами и силами». Павел защищает апостольство в связи с нападками на него в Коринфе. В 11 стихе он сетует на то, что коринфяне его не хвалили, хотя «у меня ни в чем нет недостатка против высших Апостолов». Коринфянам следовало бы признать и оценить апостольство Павла, так как Христос дал ясное доказательство этому в чудесах, совершенных Им через Павла. Чудеса описаны как знамения, чудотворения и силы. Они называются «знамениями апостола». Чудеса указывают на наличие и силу апостольства. Они принадлежат апостольскому служению.

Послание к Евреям 2:3-4 также связано с необычными дарами Святого Духа в апостольском служении. Первые три стиха этой главы предупреждают о нерадении о «толиком спасении». Кто-то обвиняет себя в этом, отказываясь уделять серьезнейшее внимание Слову Божьему, так как мы имеем спасение через Слово. «То как мы избежим, вознерадев о толиком спасении, которое быв сначала проповедано Господом, в нас утвердилось, слышавшими от Него?» Говорится о великом спасении, мы имеем его через слышание. Этот отрывок устанавливает превосходство проповеди Слова как средства спасения. Еще во времена апостолов ни чудеса, ни необычные дары Святого Духа, а распространение Слова было главным. Чудеса были второстепенны, они служили распространению учения апостолов.

Этот отрывок ясно учит тому, что чудеса относились к служению апостолов. Автор этих строк сказал, что у новозаветных святых, в частности у христиан из

евреев, было Слово, приведшее их к спасению. Они должны быть внимательны к этому слову и не должны отпасть: «Посему мы должны быть особенно внимательны к слышанному, чтобы не отпасть». Как нам обрести Слово Божие? Сначала оно было дано Самим Иисусом Христом. Затем оно было передано нам «теми, кто слышал Его». Это были апостолы. Относительно апостолов стих 4 говорит: «при засвидетельствовании от Бога знамениями и чудесами, и различными силами, и раздаянием Духа Святого по Его воле». Здесь упоминаются чудеса в том же контексте, что и в 2 Кор.12:12, как «знамения, чудеса и силы». Удивительно, что в этом отрывке говорится о «дарах Святого Духа». Слово «дары» лучше перевести как «раздаяние». Раздаянием Святого Духа являются необычные дары Духа, данные церкви во времена апостолов. Среди них был дар «разных языков» и дар «истолкования языков», как написано в 1 Кор.12:10. Чудеса и необычные дары Святого Духа были Божьим свидетельством тем, кто слышал Христа, т.е. апостолам. Целью этого свидетельства было донесение Слова Иисуса Христа до нас апостолами, т.е. подтверждением, что их учение является истинным Словом Божьим. Чудеса и необычные дары Духа не для всех времен, а для времен апостолов; по Божьей воле они сопровождали служение апостолов для подтверждения проповеданного ими Слова.

О том же говорится в Мк.16:20: «И они пошли и проповедывали везде, при Господнем содействии и подкреплении слова последующими знамениями». Знамения и чудеса были сильным Господним подкреплением Слова, проповеданного апостолами. Так же Господь подтверждал Слово, приносимое апостолом Павлом и его товарищем Варнавой: «Впрочем они пробыли здесь довольно времени, смело действуя о Господе, Который, во свидетельство слову благодати Своей, творил руками их знамения и чудеса» (Деян.14:3).

Итак, апостольское служение не было постоянным, но временным служением в церкви. На это указывает требование к апостолу. Апостол должен был видеть воскресшего Господа, чтобы проповедовать о воскресении, свидетелем которого был сам (1 Кор.9:1). Он должен быть призван и назначен на служение Самим воскресшим Господом (Ин.20:21, Деян.26:15-18), что также включало получение Евангелия от Самого Иисуса (Гал.1:11-12).

Особое поручение апостола также указывает на временный характер этого служения. Поручение заключалось в закладывании основания церкви. Основание не закладывается все время. Приходит время, когда оно закладывается. Затем те, кто заложил основание уходят, а затем в церковь

приходят другие, пасторы и проповедники, чьим призванием является созидание на основании.

А если служение апостолов прекратилось, то должны прекратиться и чудеса («знамения апостола»), так как чудеса были частью этого служения.

Следовательно, те, кто сегодня настаивают на чудесах, должны иметь также и апостолов. Пусть пятидесятники предложат своих апостолов! Следует заметить, что движение Ирвинга, предтечи пятидесятников в Англии в начале восемнадцатого века, названное по имени его руководителя Эдварда Ирвинга, действительно назначило двенадцать апостолов. Движение было последовательно в этом. Необходимо также заметить, что хотя пятидесятники не решаются называть их апостолами, сегодня они приписывают этим лидерам силы, присущие только апостолам: личную абсолютную власть над церковью или общиной, новые откровения Божьей воли для церкви, сверхбиблейские учения, которые обязательны для святых.

История церкви свидетельствует об истине библейского учения, что чудеса и необычные дары являются временными. Чудеса прекратились в церкви около 100 года н.э., приблизительно после смерти последнего апостола. Некоторое время после этого только еретические и схизматические секты заявляли о силе чудотворения, например, монтанисты (секта второго века, названная по имени ее руководителя Монтана). Со временем о силе чудотворения стала заявлять католическая церковь, но немаловажно, что это происходило наряду с отступлением этой церкви от истины Евангелия. Конечно, католическая церковь всегда заявляла о силе чудотворения и всегда приковывала людей чудесами.

Очищенная реформацией церковь полностью отреклась от всех чудес. Реформация противостояла чудесам на двух фронтах: Риму и анабаптистам с их мистической «религией Духа». Как католики, так и мистики ссылались на чудеса как на доказательство истинности их веры и насмеялись над реформацией из-за отсутствия у нее чудес. Интуитивно ударяя в самую сердцевину вопроса – это и сегодня является сердцевиной пятидесятников, Лютер призвал народ Божий верить, жить по Слову Божьему и придерживаться только Его, даже если еретики произведут настоящий ураган чудес, чтобы они уклонились от истины. Жан Кальвин дал более подробное объяснение позиции реформатов:

Требую чудес от нас, они действуют нечестно, так как мы не проповедуем некое новое Евангелие, но придерживаемся того Евангелия, истина которого подтверждается всеми теми чудесами, что совершал Христос и апостолы. Но у них есть особенное, чего нет у нас – они постоянно подтверждают свою веру чудесами до сего дня! Нет, лучше сказать, что они заявляют о чудесах, которые могут произвести колебание в умах, они так поверхностны, смешны, тщеславны и лживы. Но если бы они даже были весьма удивительны, они бы не могли иметь успеха против истины Бога, Чье имя должно прославляться всегда

и везде чудесами ли или естественным ходом событий. Заблуждение было бы более правдоподобным, если бы Писание не предостерегало нас о настоящей цели чудотворения. Марк пишет (Мк.16:20), что знамения, которые следовали за проповедью апостолов, совершались в ее подтверждение; Лука также говорит, что Господь «Который по свидетельству слову благодати Своей, творил руками их знамения и чудеса» (Деян.14:3). И это напоминает нам, что у сатаны есть свои чудеса, которые хотя и являются скорее трюками, чем настоящими чудесами, все же прельщают невежественных и излишне доверчивых людей (Наставления, вступительное обращение к королю Франции).

Чудеса пятидесятников, как и чудеса римской церкви, являются обманчивыми. Они являются неотъемлемой частью чудес, о которых пророчествует Писание в отношении последних дней: знамения и чудеса лжехристов и лжепророков, чтобы прельстить, если возможно, и избранных (Мф.24:24); сила и знамения, и ложные чудеса человека греха, который прельстит тех, кто не принимает любви истины (2 Фес.2:9-12).

**Берегитесь! Не будьте одурачены современными чудотворцами!**

Реформатская церковь не имеет нужды в чудесах. Ее вера – в учении апостолов, которые получили его от Иисуса. Учение уже было подтверждено многими чудесами. Другого подтверждения не нужно. Только новое Евангелие требует новых чудес. Но это не значит, что у реформатов вера без чудес. Пятидесятники хотят произвести такое впечатление: Евангелие с чудесами – полное Евангелие, тогда как у реформатов Евангелие без чудес, следовательно, неполное Евангелие.

Во-первых, реформат видит всемогущую Божью силу во всех творениях и в каждом аспекте земной жизни. Ежедневный восход солнца, ежегодное пробуждение природы весной, цветение даже одной розы, зачатие ребенка, землетрясения, подъем и падение государств, здоровье и жизнь, и ломоть хлеба на столе – все является всемогущей, вездесущей и непостижимой работой Божьей силы. Христос нашей веры является суверенным Господом, Который лично держит все и всем управляет посредством силы Своего Слова самым удивительным образом (Ев.1:3).

Во-вторых, мы, реформаты, заявляет, что все чудеса, записанные на страницах Писания, являются нашими. Представление о том, что у кого-то нет чудес, если они не совершаются им самим или у него на глазах, глупо. Чудо сотворения мира, чудо потопа, чудо Божьего огня, пожравшего жертву Ильи, чудо Божьего воплощения, чудо воскресения Петром Тавифы и все другие чудеса являются моими, как будто я сам испытал их, и не только потому, что они являются мнением церкви, которой я принадлежу, но и потому, что они изумляют меня, заставляют меня преклоняться перед Богом и укрепляют мою веру в Его Слово, как будто они были совершены у меня на глазах. У реформатов есть очень

много библейских чудес; любое другое чудо, кроме пришествия Господа Иисуса, было бы излишне.

В-третьих, Слово, провозглашаемое реформатской церковью, постоянно творит великие чудеса. Оно воскрешает духовно мертвых, открывает глаза духовно слепым, делает так, чтобы духовно хромые скакали как олень, низвергает крепости сатаны в сердце человека (Ис.35; 2 Кор.10:3-6). Силой Святого Духа истина совершает чудо спасения, дает веру, покаяние, прощение и святость. Это – удивительные чудеса, более удивительные (если бы у нас было намерение провести сравнение), чем чудеса физического исцеления, уже не говоря о банальных и абсурдных «чудесах», превозносимых пятидесятниками. В действительности, духовные чудеса Евангелия являются реальностью, знаменем которой были физические исцеления Иисуса и апостолов.

Нет, реформатская церковь не без чудес.

Но, нашей основной задачей является ответ пятидесятникам на их аргументацию из Писания относительно учения о крещении Святым Духом и практики даров, особенно языков. Это мы сделали. В ответ на их ссылки на Писание мы показали из Библии, что учение пятидесятников является ересью относительно доктрины спасения (крещение Святым Духом) и ложным относительно чудес.

Реформаты считают, что учение пятидесятников отличается от учения Лютера, Кальвина и реформатского вероисповедания, что есть существенное отклонение от веры, данной святым.

## **Глава 2**

### **Реформатский взгляд на Дух пятидесятников.**

Пятидесятники заменяют Слово Божье в церквях и жизни членов церкви личными переживаниями, т.е. человеческими ощущениями. Это – одно из их основных заблуждений. По существу, нападки на Слово является либо замена Слова полностью, либо оттеснение Слова на задний план, либо помещение личного опыта рядом со Словом. Движение пятидесятников умаляет учение и пренебрежительно отзывается об ортодоксальном учении. Альберт Б.Симпсон, хорошо известный проповедник-пятидесятник, выразил отношение пятидесятников к здравому учению, когда назвал крещение Святым Духом «похоронами своего догматического богословия». Где бы оно ни появлялось, учение пятидесятников кладет конец вероисповеданию. Одним из «даров», который оно восстановило, является дар особых откровений, даваемых непосредственно Богом определенным «пророкам». Это является отрицанием единственного авторитета и вседостаточности Писания – смертельным ударом по Sola Scriptura. Слышание и вера в Слово уже не являются центральными, вместо них – опыт крещения Духом.

Подмена Слова личным опытом указывает на учение пятидесятников как на возрождение древней ереси мистицизма: спасение через непосредственный контакт с Богом. Любимыми словами пятидесятников являются: «личные переживания», «сила», «радость» и тому подобное. Таково их крещение Духом, таков характер собраний пятидесятников, таково их обращение к верующим, и вот почему женщины лидируют в этом движении.

То, что учение пятидесятников является мистицизмом, причем вышедшим из-под контроля, с готовностью иллюстрируют источники информации пятидесятников. «Голос бизнесменов полного Евангелия» (журнал пятидесятников) от июня 1960 года приводит описание крещения Святым Духом одного служителя, который обеспокоенный «недостатком силы» искал крещения огнем: тот час же я ощутил в кистях странное чувство, оно распространилось до локтей и начало подниматься вверх! Оно было подобно тысяче, десяти тысяч, а затем миллиону вольт электричества. Оно начало сотрясать мои руки и поднимать их. Я услышал как бы нарастающий звук силы. Она поднимала руки все выше и удерживала их в этом положении как будто Бог взял их в Свои руки. Потом в сердце я услышал голос, говоривший: «Возложи руки на больных, и я исцелю их!»... Но я не был крещен... в комнате с кондиционером, с поднятыми руками... с сердцем, достигшим Бога, там снизошла горячая, расплавленная лава Его любви. Она излилась потоком с небес и наполнила меня до краев. Я говорил на непонятном мне языке в течение двух часов. Я так вспотел, как будто был в парилке: крещение огнем! (цитата Фредерика Дейл Брунера Богословие Святого Духа стр.127)

Наверное, это привело бы в замешательство Якоба Бёме, хотя он был мистиком.

Джон Шеррил, известный пятидесятник, пишет, что видел Иисуса в виде яркого света в больничной палате («Они говорят на иных языках»). Дональд Ги, еще один ведущий пятидесятник описывает крещение пятидесятников следующим образом: «Мы оказываемся в Боге, и душа получает непреодолимое желание навсегда и полностью потеряться в Нем» - типичный язык мистицизма («Новое открытие» стр.23)

Второй существенной ошибкой пятидесятников является то, что они отводят центральное место Святому Духу, отодвинув Иисуса за кулисы, если не убрав совсем Его со сцены. Они вынуждены отрицать это, так же как римская церковь вынуждена отрицать то, что культ Марии заменил Иисуса, но факт остается фактом. Истина этого обвинения очевидна, она написана на лбу у этого движения. Пятидесятники все внимание обращают на Святой Дух.

Прославляется и превозносится работа Святого Духа, а не Сына Божьего. Само название движения выдает себя: пятидесятники – название связано с Духом Святым. Писание, однако, называет Божий народ христианами – имя связано с Сыном Божьим Иисусом.

Такое пренебрежение Иисусом в пользу Святого Духа глубоко укоренено в главном учении пятидесятников. Оно учит, что дитя Божие должно идти дальше

Иисуса на высший уровень Святого Духа, должно идти выше «простого» принятия Христа по вере к принятию Святого Духа через крещение Святым Духом.

Пятидесятники оскорбляют Христа.

Любой дух, заменяющий Христа, пренебрегает Им, а идущий выше Христа не является Духом Его, но является один из духов антихриста, так как Дух Христа указывает на Христа, раскрывает Христа, обращает внимание на деятельность Христа и прославляет Христа. «Когда же придет утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о мне» (Ин.15:26). «Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам» (Ин.16:14).

Третьим заблуждением является умаление веры пятидесятниками. Ссылаясь на репутацию свидетельства Библии, что в Иисусе Христе ничто не имеет силы, «но вера, действующая любовью» (Гал.5:6), пятидесятники настаивают на том, что веры во Христа недостаточно, почти недостаточно. Требуется нечто дополнительное, которое, действительно, будет иметь силу, а именно, крещение Святым Духом. Совершенно игнорируя библейскую похвалу верующего, который не будет отвержен и который принадлежит к роду избранному, царственному священству, народу святому и людям, взятым в удел (1 Пет.2:9), пятидесятники выказывают пренебрежение к тем, кто верит «просто», превознося крещенных Святым Духом. С умалением веры делается акцент на всякого рода делах человека. Пятидесятники сосредотачиваются на определенной деятельности, которая служит условием получения Святого Духа: интенсивная молитва, очищение сердца от греха, полное смирение и тому подобное. Больше всего, конечно, ценится говорение на языках. Вера в Сына Божьего играет второстепенную роль!

Не удивительно, что пятидесятники практически игнорируют основное благословение спасение для детей Божьих, благословение, получаемое по вере: прощение грехов. Вместо евангельского «Блаженны, чьи беззакония прощены» (Рим.4:7; Пс.32:1) пятидесятники говорят свое: «Блаженны, кто испытывает радость и силу крещения Духом Святым».

То, что умаляет веру, добавляет к вере, выходит за пределы веры, есть от дьявола, другое Евангелие, а кто впадает в эту ересь, отпадает от благодати. Первые стихи из 5 главы к Галатам дают ясное резкое предупреждение, что ничего не должно быть добавлено к вере. Добавление к вере для принятия спасения полностью умаляет Христа: в этом случае «не будет вам никакой пользы от Христа» (ст.2), «вы отпали от благодати» (ст.4).

Sola fide! Только верой! Спасение только по вере! «Ибо благодатью вы спасены...не от дел, чтобы никто не хвалился» (Еф.2:8-9). Наше спасение начинается, продолжается и заканчивается только верой.

Пятидесятники – гордые люди. Они высокомерны по отношению к древней церкви. До 1900 года в церкви не было такого явления, как крещение Святым Духом. Не было этого у Афанасия и Августина. Не было этого у Лютера и Кальвина. Не было этого у реформатских святых Нидерландов, которые умирали тысячами от преследования католиками в 16 веке. Напротив, они явно не признавали этого. Августин выражает мнение церкви древней церкви:

В ранние времена Святой Дух сходил на верующих, они говорили языками, которых не учили, «как Дух давал им провещать». Это было знамением, присущим тому времени. Ибо надлежало быть проявлению Святого Духа на всех языках, чтобы показать, что Евангелие Божие должно распространиться через все языки по всей земле. Это послужило предзнаменованием и прошло. («Десять проповедей на Первое Послание Иоанна» Никейские и постнической св.отцы том VII)

Что по этому поводу говорят пятидесятники? «До настоящего времени церковь была бедна и безжизненна. Полное Евангелие, полное спасение и полная христианская жизнь начинается с нас».

Сложите в одну кучу учение пятидесятников и неопятидесятников, и оно будет недостойно развязать шнурки у Лютера или Кальвина, или реформатского святого, который верит благой вести Писания, верит в Христа для своего оправдания, боится Господа, соблюдает заповеди, наставляет свою семью в истине и поклоняется Богу в духе и истине.

Пятидесятники также ведут себя высокомерно по отношению к «простым» верующим. Пятидесятники являются элитой церкви, сверхсвятыми; все другие – «просто» обращенные христиане. Такое высокомерие не является грехом отдельного пятидесятника, но их учения. Пятидесятники учат о двух крещениях в церкви: низшее крещение омовения грехов (знамением которого является вода) и высшее крещение Святым духом (знамением которого является говорение на языках). Все христиане принимают первое крещение, и только некоторые (сверхсвятые) последнее. Следовательно, основная доктрина пятидесятников является раскольнической. Они не пытаются сохранить единство духа в союзе мира, как апостол Христа предостерегал в Послании Ефесянам 4:3, но разделяют его. Единство конгрегации коренится в «одном крещении», согласно стиху 5 4 главы Ефесянам. Постулировать два крещения также деструктивно для единства, как утверждать две веры или двух Христов, или двух Богов. Духовная гордыня в любой форме сеет распри, а смирение вскармливает единство. Пресвитеры только обманывают себя толерантным отношением к пятидесятникам в своих общинах, лишь предупреждая их «хранить мир».

Такое высокомерие объясняется тем, что учение пятидесятников является человеческим. Оно сосредоточено на переживаниях человека и ощущениях силы. Оно предписывает человеку обязательное совершение дел, являющимся условием для окончательного спасения путем крещения Святым Духом. Оно

позволяет человеку получать небиблейские откровения и связывать ими общину. Оно позволяет человеку осуществлять полное руководство общиной или братством общины, и регулировать жизнь общины по своей воле. Дух, прославляемый пятидесятниками, не является Духом, прославляющим Христа (Ин.16:14), указывающим на искупление Христом (Гейдельбергский катехизис А.53: «Он, т.е. Святой Дух, также дан мне, чтобы сделать меня ...причастником Христу и всем Его дарам»). Он также не ведет к истине, о которой говорит Христос в богодухновенном Писании (Ин.16:13), и через которую открывает Себя народу Своему по вере (Гал.3:14). Святой Дух прославляет Бога. А дух пятидесятников привлекает внимание к себе, дает свои собственные дары спасения, говорит о себе и действует не по наставлениям в вере. Этот дух служит человеку.

Учение пятидесятников не является богоцентричным. По этой причине оно нападает на Слово Божие (Писание), принижает Спасителя Христа, умаляет Божий путь спасения (верой) и игнорирует основное Божие благословение спасения (оправдание). Основным заблуждением является человеческое Евангелие, и хотя на это редко обращают внимание даже критики пятидесятников, оно характерно для пятидесятников, где бы они ни находились. Это заблуждение свободы воли, т.е. учения, что спасение зависит от воли грешника, а не от суверенной милосердной воли Бога (Рим.9:16). Корни учения пятидесятников не в Кальвине, Дорте и Вестминстере, а в Арминии, Уэсли, Финнее и движении за религиозное возрождение.

Это помогает объяснить как популярность пятидесятников, так и их экуменизм. Учение пятидесятников является экуменическим. Оно является очевидно общепризнанным и активно экуменическим. Оно распространяется по всем церквям, абсолютно игнорируя конфессиональные и доктринальные различия. Оно объединяет протестантов и католиков. Все объединяются через учение пятидесятников – те, кто практикует идолопоклонство во время мессы, а также те, чья вера осуждает эту практику; те, чья праведность зависит от их дел, а также те, кто уповает только на праведность Христа; те, кто гордится спасением по своей собственной воле, и те, кто верит, что «Евангелие свободы воли» является адским заблуждением Пелагия. Не смущаясь доктринально другим «духом» и не имея подозрений относительно «духа», превозносящегося над истиной, лидеры пятидесятников провозглашают свое учение средством объединения церквей. Экуменический характер пятидесятников был очевиден на конференции харизматического обновления христианских церквей, состоявшейся в 1977 году в Канзасе. Конференция была организована баптистами, пятидесятниками, епископалами, лютеранами, меннонитами, мессианскими евреями, пресвитерианами, католиками и объединенными методистами. В ней принимали участие члены церквей многих других деноминаций.

Один из главных ораторов епископал Деннис Беннетт сказал, что «он видит три потока христианства, начинающие двигаться вместе: католическое течение с его

акцентом на историю и преемственностью веры, евангелический поток с акцентом на лояльность Писанию и личной веры во Христа, и пятидесятнический поток с акцентом на непосредственный опыт общения с Богом силой Святого Духа».

Основной докладчик католик Кевин Ранаган «утверждал, что разделение между различными христианскими церквями представляет «серьезный скандал» в мире. «Чтобы мир уверовал, мы должны объединиться», сказал он. Он подчеркнул, что объединение является волей Божьей. Он выразил надежду, что существует «реальная возможность объединения в некую окончательную форму христианского единства». («Христианство сегодня» Август 12, 1977 г. Стр.36-37)

Из-за существенных заблуждений относительно Слова, Христа и веры; из-за высокомерия, из-за ложного экуменизма – экуменизма без истины, из-за еретической доктрины спасения – учения о крещении Святым Духом и из-за ложных чудес пятидесятничество должно быть отвергнуто. Оно должно быть отвергнуто с помощью христианской дисциплины. Но некоторые проявляют слабость. Они знают о заблуждениях пятидесятников. Они понимают, что оно радикально отличается от веры реформации. Они даже выступают с критикой этого движения. Но в то же время они говорят о своих «братьях и сестрах-пятидесятниках» и терпимо относятся к ним в своих церквях.

Пятидесятника надо обличать. Его надо обличать для его же пользы, чтобы Бог дал ему покаяние для познания истины. Его надо обличать на благо церкви, чтобы другие члены научились бояться, и чтобы закваска пятидесятничества не распространялась в церкви, так как пятидесятник остается в церкви, чтобы приобрести последователей своего учения. «О, если бы удалены были возмущающие вас!» (Гал.5:12) «Еретика после первого и второго вразумления, удаляйся, зная, что таковой развратился и грешит, будучи самоосужден» (Тит.3:10-11).

### **Глава 3**

#### **Реформатский взгляд на христианскую жизнь**

Несмотря на серьезные заблуждения, делают ли пятидесятники какой-нибудь вклад в реформатские церкви, в котором эти церкви очень нуждались бы? Следует ли реформатам чему-то учиться у пятидесятников, чего иначе они бы не узнали? Не хватает ли чего-нибудь реформатской церкви и ее членам, что Бог Сам сейчас посылает через пятидесятников или харизматов? Послав Своей церкви умеренный ранний дождь, не исполняет ли Бог пророчество Иоилия о «позднем дожде» (Иол.2:23)?

Такое мнение широко распространено в реформатских церквях. Предполагают, что вкладом пятидесятников в церковь является исполненная энергией жизнь

христианина. У реформатской церкви и ее святых есть здоровое учение, но они несовершенны в христианской жизни. Пятидесятники приносят в общину единство ее членов, любовь между верующими, активное пользование дарами всеми верующими, а также спонтанную, живую и восторженную молитву. Это учение дает каждому верующему духовные переживания, радость, ревность и силу. Реформатское христианство имеет Слово (учение), пятидесятничество добавляет Святого Духа. Таким образом, в реформатских церквях принимают и приветствуют пятидесятников.

Такой взгляд неверен. Реформатская церковь всегда стремилась к объединению народа Божьего, побуждала к взаимной любви ее членов и отдавала должное применению Божьих даров всеми ее членами. Не пятидесятники подвигли реформатскую церковь исповедовать общение святых, в 55 ответе Гейдельбергского катехизиса есть слова:

Во-первых, то, что верующие, все вместе и каждый в отдельности, причастны Христу и всем Его благам как члены Его тела. Во-вторых, то, что каждый, получивший этот дар, должен с готовностью и радостью содействовать общей пользе и спасению остальных.

И не пятидесятничество было ответственно за то, реформатская церковь требовала от своих членов жить христианской жизнью, любя своих ближних, как она требует в Воскресеньях 39-44 того же катехизиса. Пусть пятидесятники улучшат, если смогут приложение реформатской церкви к пятой заповеди для верующих: «Чтобы мы должным образом почитали родителей, любили их и доверяли им, и так же вели себя со всеми, кто над нами поставлен... терпеливо переносили их пороки и недостатки...» (ответ 104); к шестой заповеди: «... требует от нас любить ближних, как самих себя, а также проявлять к ним смирение, мягкость, кротость, терпение и милосердие, предотвращая, по мере наших сил, все, что может причинить им вред...» (ответ 107); к седьмой заповеди: «нам следует... жить умеренно, скромно и в чистоте, независимо от того, состоим ли мы в священном браке, или остаемся в безбрачии» (ответ 108); к восьмой заповеди: «Чтобы я, насколько это в моих силах, способствовал пользе и благополучию ближнего; поступал с ним так, как хочу, чтобы поступали со мной...» (ответ 111); к девятой заповеди: «... мне следует защищать и преумножать добрую славу других, насколько это в моих силах» (ответ 112).

На предложение пятидесятников ходить в школу и учиться у их ног, чтобы научиться христианскому опыту, реформаты намерены ответить так, как ответил Господь Иову из бури: «Кто сей, омрачающий Проведение словами без смысла? ... где ты был, когда Я полагал основание земли?» (Иов 38:2,4). Обходя славную традицию реформатских, пресвитерианских пуританских проповедников и авторов, мы приглашаем тех, кто делает дерзкие предложения, прочитать Гейдельбергский катехизис. Более 400 лет реформаты изучают катехизис, излагающий целостную идею Писания с точки зрения личного

позитивного опыта. Он определяет такой опыт принадлежностью к Христу, основывает его на эмпирическом познании греха, искупления и благодарности. Когда прочитают катехизис, они могут взять Каноны Дортского Синода, где увидят теплое пасторское объяснение великих доктрин, которые являются одновременно отличительным учением реформатской веры и сердцем благой вести Божьей благодати. Здесь они найдут объяснение предопределения, например, то, что глубоко касается уверенности в избрании (1:12), с влиянием чувства избранности на ежедневное смирение, поклонение, самоочищение и благодарную любовь Божьих детей (1:13), и с духовной борьбой и сомнениями тех, кто является «льном курящим» и «тростью надломленной» (1:16).

Как истинное библейское христианство реформатская вера всегда прославляла Святого Духа и Его работу. Она исповедует Его Богом, провозглашает Его изливание в Пятидесятницу, как Духа Христа, относит к Нему совершение работы по созданию церкви и спасению всех избранных грешников до такой степени, что отрицает даже малейшую роль человека в создании церкви и спасении грешника и утверждает, что даже Слово бессильно без Святого Духа. Она прославляет работу Святого Духа, например, возрождение и освящение, восхваляет Его дары, например, свидетельство истины, и возвращает Его плод – любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, веру, кротость и воздержание из Послания к Галатам 5:22. Все этому реформатская церковь ничем не обязана пятидесятникам.

Реформаты отказываются признавать другого духа, кроме Духа Иисуса Христа, отказываются верить в другое спасение, кроме искупления Христом, отказываются взлетать с другим духом над твердыней Слова Христа – Священного Писания, и отказываются исповедовать какой-либо дух вместо Иисуса. Но мы не огорчаем Святого Божьего Духа таким неприятием. Он Сам требует этого от нас и работает в нас так как Он пришел прославить Иисуса (Ин.16:14), даровать искупление Иисусом (Ин.7:37-39), работать в и через Слово Иисуса (Ин.6:63) и исповедовать Иисуса Христа (1 Ин.4:1-3).

Пятидесятникам нечего дать церквям реформации. Реформаты ничему не могут у них научиться. Реформатская вера ничего не может почерпнуть у пятидесятников. Пятидесятничество нужно полностью отвергнуть, как веру враждебную реформатскому христианству. В кровотоке реформатской церкви оно является инородным элементом. Если оно остается неочищенным, то может привести к смерти весь организм, а также реформатский организм.

Тревожно, когда находишь литературу пятидесятников в домах реформатских верующих в качестве поучительного чтения – Вочмана Ни, Давида Вилкерсона, Джона Остина, Артура Уэллеса, Голос бизнесменов полного Евангелия и другую литературу. Даже если материал, возможно, не пятидесятнический, духовное чтение и слушание! некоторых реформатских верующих подлежит коррекции. Пищей, которой они постоянно питаются, чтобы удовлетворить душевное стремление к нахождению описания христианской жизни,

переживаний и практики, лучше всего является литература современного фундаментализма. В лучшем случае в ней нет ничего реформатского, а в худшем она разрушает все, что дорого реформатам, прививая поверхностный ложный взгляд на христианскую жизнь и переживания. Где, например, в неглубоких произведениях в крикливых обложках о более возвышенной, богатой, полной и глубокой христианской жизни, которых полно в обычных христианских магазинах, найдете ли вы что-нибудь вроде «Из глубины души я взываю к Тебе, Господи!» из псалма 130? Еще меньше печали о грехе в их хваленой более высокой, богатой, полной и глубокой христианской жизни, поэтому что пульсом их более высокой, богатой, полной и глубокой христианской жизни не является прощение грехов через искупление на кресте. Христианская жизнь, к которой призывают эти книги читателей не может быть жизнью прощенного грешника, боящегося Господа, святого милосердного Судьи (Пс.130:4). Вместо этого они говорят нам, как быть счастливыми. Они не раскрывают христианскую жизнь как послушание, дорогостоящее послушание, десяти заповедям Божьего закона. Будь прокляты эти книги, и будь проклята их более высокая, богатая, полная и глубокая христианская жизнь!

Однако, возможно, что часть вины за это чтиво лежит на нас, проповедниках, пресвитеров, родителей и учителей христианских школ. Возможно, мы не рекомендуем святым хороших, солидных духовных произведений – проповедей, комментариев и других сочинений Лютера, Кальвина и старых реформатских, пресвитерианских и пуританских авторов.

Возможно, мы не пишем книги и статьи, которые оценили бы должным образом практические и эмпирические аспекты реформатской веры – ее уникальное и необходимое благочестие. Возможно, наши проповеди вскользь касаются этих аспектов Евангелия. Затем, мы отстаиваем ортодоксальность, не практикуя ее. Или протестуя против эмпиризма, мы игнорируем опыт, протестуя против субъективизма, мы не сеем субъективность, протестуя против практики, пренебрегающий учением, мы не говорим о практических вещах, которые стали здравым учением (Тит.2:1) Действительно, есть недостаток, но не в реформатском учении, а в наставлении, поэтому не надо удивляться, хотя это неправильно, что святые стремятся утолить голод в другом месте.

Тот факт, что учение пятидесятников ничего не дает реформату не значит, что Бог не использует это движение на пользу Своему народу. Бог всегда использует ереси, чтобы обратить Свою церковь к Слову, чтобы ее познание истины возрастало, а ее преданность обновлялась. Бог использует пятидесятников, чтобы отослать нас к Священному Писанию для исследования учения относительно христианской жизни.

Основная притягательность пятидесятничества – это критика христианской жизни и обещание более высокой, богатой христианской жизни. Пятидесятники находят в большой степени расслабленность, маловерие, отсутствие духовных интересов и непослушание. Мы должны признать это. Поэтому Бог посылает

плеть пятидесятников. Многие потеряли свою первую любовь. Любовь охладела. Беззаконие изобилует. Для многих молитва является безжизненным формализмом, исповедание истины мертвой традицией, христианская жизнь внешне ритуальна, а опыт переживаний покоя и радости спасения несуществующим. Всегда на фоне упадка духовной жизни церкви появляется мистицизм, особенно при уклонении в мертвую традиционность и суетность. При таких обстоятельствах пятидесятники прельщают людей привлекательностью настоящей жизни, движущей силой и чудесными исцелениями.

Принимая во внимание критику пятидесятников жизни как истинного реформатского верующего, не принявшего пятидесятнического крещение Святым Духом, так и расслабленного формального члена церкви, а также принимая во внимание их обещание вывести христиан на более высокий уровень духовной жизни, мы вынуждены спросить: «Что такое христианская жизнь и духовный опыт? Что такое нормальная христианская жизнь?»

Отвечая на этот вопрос, мы не обращаем внимания на заявления религиозных мужчин и женщин. Критерием христианской жизни и духовного опыта не является свидетельство ближнего о восторженных чувствах верующего, но Священное Писание. Так, мы делаем Бога правдивым, а человека лжецом. Если не делать Писание, надежное Слово Божие, критерием христианской жизни, а полагаться на абсолютно ненадежные слова человека, то это вызовет нескончаемые сомнения по поводу духовности и даже возрождения Божьих детей. Это дает пятидесятникам желаемую брешь. Для христианской жизни правило таково: «Обращайтесь к закону и откровению», остерегаясь чародеев, шептунов и чревоугодников (Ис.8:19-20).

По Писанию христианская жизнь находит полноту в Иисусе Христе, так как такой Христос открывается в Слове. Она не будет выходить за пределы Христа, не будет иметь ничего кроме Христа или в добавление к Христу – ни обрезания, ни новых откровений, ни высшего знания, ни какого-нибудь духа. Причина заключается в том, что христианин знает и испытал на опыте, что Христос есть единственный Спаситель. Во Христе обитает вся полнота Божества телесно, и в Нем христианин совершенен, т.е. имеет полноту в Нем (Кол.2:9-10). Конечно, христианская жизнь – это жизнь роста, но роста во Христе, а не вне Христа: «... дабы мы... все возвращали в Того, Который есть глава Христос» (Еф.4:14-15). Так же как обстоит дело с физическим ростом, духовный рост является постепенным, часто незначительным развитием, а не мгновенным внезапным преобразованием. Он происходит на протяжении всей жизни с помощью Слова и молитвы.

Такой вседостаточный Христос со всеми дарами является жизнью верующего, вселившись в его сердце Духом Святым. «И уже не я живу», радуется верующий, «а живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божьего, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня» (Гал.2:20).

Горячая молитва апостола за всех членов церкви Божьей заключается в том «чтобы верою вселится Христу в сердца ваши» (Еф.3:17). Это происходит в каждом из нас, когда мы «крепко утверждаемся Духом Его во внутреннем человеке» (ст.16).

Христианская жизнь – это жизнь ходящего в Духе Христа, которого мы получили при рождении свыше. Верующий не ищет, не ждет второго крещения, но старается ходить в Духе каждый день всю свою жизнь. В Послании к Галатам гл.5 есть наставления относительно христианской жизни. У галатов были серьезные проблемы в христианской жизни. Угроза состояла в том, что святые угрызали и съедали друг друга – печальное отсутствие любви (ст.13-15). Были и другие искушения плоти и ее похоти: прелюбодеяние, идолопоклонство, пьянство и тому подобное (ст.19-21). Было также тщеславие, раздражение друг на друга и зависть (ст.26). Такие были проблемы у мужчин и женщин, принявших крещение (Гал.3:27) и получивших Святого Духа (Гал.3:2). Но они не приняли решения искать нового крещения или другого руководства Святым Духом. Напротив, они должны ходить в том Духе, в Котором они жили: «Я говорю: поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти» (ст.16); «Если мы живем духом, то по духу и поступать должны» (ст.25).

При таком взгляде христианская жизнь активна. Активность христианской жизни заключается в том, что, во-первых, – это борьба, напряженная, неослабевающая борьба всю жизнь. Ее поле – мы сами. Враг – это грех. Пятидесятникам неизвестна такая борьба, они уже одержали победу через крещение Святым Духом. Вы мало или ничего не услышите о прощении грехов в учении пятидесятников, а также о ежедневной борьбе святых с живущим грехом. В действительности можно услышать, как харизматический проповедник смеется над теми, кто постоянно сокрушается о грехах, над теми, чье свидетельство всей жизни: «Бедный я человек! Кто избавит меня от сего тела смерти?» (Рим.7:24) Эти слова как ничто лучше указывают на пятидесятничество, как на абсолютно враждебную веру по отношению к реформаторской. Реформатское пятидесятничество невозможно, это противоречит терминологии. Пятидесятник не может исповедовать первую часть Гейдельбергского катехизиса. В лучшем случае он только может сказать, что раньше он испытывал мучения от грехов, а также вину и греховность. Не знающий мучений, он также не знает искупления и живой благодарности, которая каждый день возникает в прощенном сердце.

Писание, однако, представляет христианскую жизнь, как борьбу с живущим в нас грехом. Вот поучение из Послания к Галатам 5:17: «ибо плоть желает противного духу, а дух – противного плоти: они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы».

А вот убедительное поучение из 7 главы к Римлянам. Христианин или христианка плотяны, проданы греху. Сам Павел, человек Божий, апостол Христа, был плотян, продан греху. Он так считал в конце жизни, после того, как

был освящен Святым Духом, и его святость достигла высокой степени (ст.14). Павел был плотян, не из-за того, что он не был возрожден, не из-за того, что Христос не крестил его Святым Духом и огнем, не из-за того, что грех царствовал в его жизни, не из-за того, что Павел был беспечным христианином, но из-за того, что хотя он был возрожден, зло присутствовало в нем – у него все еще была грешная, совершенно развращенная плоть (ст.21). Как новый человек во Христе и как один из самых величайших святых, как мы смело можем утверждать, он по внутреннему человеку находил удовольствие в законе Божьем (ст.22), ненавидел грех (ст.15) и имел желание добра (ст.18). Но такова была в нем сила греха всю его жизнь, что «доброе, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю» (ст.19). Следовательно, апостол и любой христианин испытывает мучения. Он выражает это в вопле: «Бедный я человек!» (ст.24) – эхо Нового Завета на «Из глубины души» псалма 130. Однако он ни прекращает духовную борьбу, ни остается без утешения Спасителя Господа Иисуса Христа. Стих 23 настойчиво утверждает духовную брань («но в членах моих вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего»); стихи 24 и 25 говорят об утешении Христа («кто избавит меня...? Я благодарю Бога моего Иисусом Христом, Господом нашим»)

Такая брань с грехом касается не только личной жизни христианина, но и семейных отношений и общины.

Это болезненная и ожесточенная борьба.

Поэтому христианин может быть прельщен ласковыми обещаниями, что для него борьба неожиданно закончилась. Пастор также может быть искушен такими обещаниями для своей общины. Но с помощью щита Писания он может и должен противостоять искушению.

Ведете ли вы ожесточенную борьбу внутри себя?

Не отчаивайтесь!

Не считайте, что вы не спасены или не совсем спасены!

Вот она – нормальная христианская жизнь!

Поэтому мы очень хотим и ждем не второго действия благодати, а второго пришествия Иисуса Христа: «Гряди, Господи Иисусе, гряди скоро». Мы уповаем не на крещение Святым Духом, но на воскресение наших тел: «но и мы сами, имея начаток Святого Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего» (Рим.8:23).

Во-вторых, христианская жизнь предполагает совершение добрых дел, но не действий напоказ и эффектных способностей, как харизматы убеждают нас. Это скорее совершение незаметных, незначительных дел – дел, которые ничего не значат по мнению людей. Это – святость жизни, хождение в Духе, а не по плоти: воздержание от прелюбодеяния, блуда, нечистоты, непотребства,

идолослужения, волшебства, вражды, ссоры, зависти, гнева, распрей, разногласий, соблазнов, ересей, ненависти, убийства, пьянства, бесчинства и тому подобное (Гал.5:19-21); но жить в любви, радости, мире, долготерпении, благодати, милосердии, вере, кротости и воздержании (Гал.5:22-23).

Это также незаметные дела жизни в законе Божьем: правильное поклонение Богу, исповедание истины, соблюдение Дня Господня, послушание родителям, верность в браке, целомудрие вне брака, воспитание детей в Боге, усердный труд на земном поприще, уплата налогов Кесарю, положительные отзывы о ближнем, особенно о братьях и сестрах общины и довольство своей судьбой без какой-либо зависти.

Короче, христианская жизнь – это любовь, любовь к Господу Богу и ближнему.

Когда вы поступаете так, не трубите перед собой, делайте втайне и Бог воздаст вам.

Это возможно силой Всемогущего Бога, но даже и тогда грех будет осквернять лучшие наши дела, поэтому существует причина для нового смирения и постоянная потребность в прощении.

Но разве христианская жизнь лишена духовных переживаний?

Надо совершенно отказаться от духовных переживаний, как от альтернативы или добавки к вере. Иисус Христос не призывает нас к переживаниям или ощущениям, но к вере. Вера, а не чувства есть путь спасения, мы спасены только по вере, а не по вере и переживаниям.

Тем не менее, вера имеет свои переживания. Они тройственны: дети Божии осознают пагубность своих грехов, искупление Иисусом Христом и благодарность за искупление.

У вас есть такой духовный опыт? Тогда вы нормальный христианин. Этого достаточно. Тот, кто желает большего, является неблагодарным человеком и раздражает Бога. Он говорит Богу: кто даст знания о Тебе и Твоем Сыне (Ин.17:3), «есть ли что-нибудь большее и лучшее?»

Иначе говоря, Святой Дух дает мир и радость по оправданию верой. «Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа...и хвалимся надеждою Славы Божьей» (Рим.5:1-2).

Исходя из такой христианской жизни, реформат имеет веру, радикально отличающуюся от веры пятидесятника. Пятидесятник всегда хвалится своими дарами и всегда восторженно отзывается о своих чудесных способностях. Реформатский святой скромно признает свою слабость и с радостью принимает немощь, упреки, трудности, гонения и несчастья ради Христа, так как он научился доверять милости Божьей, хочет, чтобы сила Христа почивала на нем, и слышал, как Бог в Евангелии сказал: «...сила Моя совершается в немощи» (2 Кор.12:9-10).

Он не будет прославлять себя. Для него это – мерзость, богохульство. Из глубины его разбитого грехом, но оправданного сердца вырывается признание: «А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа» (Гал.6:14).

Это глас Небесного Голубя.