

# 3 Реформатское учение о призыве Евангелия

---

Реформатское учение о проповеди Евангелия должно проходить узким путём между Сциллой гиперкальвинизма и Харибдой арминианства. С одной стороны - скала гиперкальвинизма, отрицающего серьёзный призыв Евангелия ко всем слушающим проповедь, к избранным и отверженным. С другой стороны, водоворот арминианства, которое превращает проповедь в благонамеренное предложение Бога ко всем, кто слышит. Реформатская позиция и практика не должна разбиваться скалы одного заблуждения и тонуть в водовороте другого.

## Защита реформатского учения о проповеди

Я уже предоставил аргументы в защиту реформатской концепции проповеди против гиперкальвинизма. Остается ответить на возражения сторонников благонамеренного предложения.

Выступающие за благонамеренное предложение благодати, настаивают на том, что предложение необходимо ради свободного, раскрепощённого благовестия, особенно для проповеди, которая направлена на необращённых в миссиях. Они утверждают, что отрицание предложения мешает евангелизации и препятствует успеху миссий, поскольку ограничивает призыв Евангелия. Их аргумент, похоже, сводится к трём составляющим: во-первых, если церковь или проповедник не верят, что у Бога имеется благодать ко всем людям поголовно, то этот проповедник не захочет и не осмелится проповедовать всем людям; во-вторых, у такого благовестника не будет Благой Вести для всех и каждого; и, в-третьих, такая церковь или проповедник не сможет настоятельно и серьёзно призывать каждого человека каяться в своих грехах и веровать в Иисуса Христа.

Такова стандартная апологетика благонамеренного предложения со стороны Христианской Реформатской Церкви в течении многих лет. Х. Дж. Кайпер<sup>1</sup> является ярким представителем такого подхода:

Одно из самых серьёзных последствий отрицания общей благодати - это отказ от всеобщего предложения спасения, что лишает благовестие его евангельского призыва. Со временем это обязательно создаёт атмосферу религиозной пассивности и фатализма, а это - проклятие каждой церкви, где проповедь избрания не уравновешивается провозглашением ответственности грешника и искреннего предложения Бога о спасении всем без исключения.<sup>2</sup>

В последнее время кальвинистские баптисты вторят этим обвинениям. Эрл Холс в своей брошюре «Свободное предложение» называет отказ от предложения «гиперкальвинизмом», который, по его мнению, отрицает необходимость «приглашать» всех людей ко Христу, всеобщий долг веры, сводит к минимуму моральную и духовную ответственность грешников и является смертельной угрозой для церквей, уклонившихся в него.<sup>3</sup>

---

1. Х. Дж. Кайпер. Известный и влиятельный Христианский Реформатский служитель, редактор деноминационного журнала убедил многих внутри и вне ХРЦ, что суть расхождения его церкви с Германом Хуксема заключалась в гиперкальвинизме последнего. Обвинение состояло в том, что Хуксема не желал благовествовать всем и призывать всех к вере в Иисуса Христа, в противность Канонам Дортского Синода 3-4.8-9. Это было неизвинительным искажением истинной позиции Хуксеммы по благонамеренному предложению. Вопрос не в том, должно ли проповедоваться Евангелие всем и каждому, а является ли проповедь Евангелие всем и каждому, благодатью для всех и каждого.

2. Kuiper, *The Three Points of Common Grace*, 13.

3. Erroll Hulse, *The Free Offer: An Exposition of Common Grace and the Free Invitation of the Gospel* (Haywards Heath, Sussex, England: Carey Publications Ltd., 1973), 14-15.

Примечательно, что Гарольд Деккер использовал те же самые аргументы в защиту благонамеренного предложения: всеобщая искупительная любовь и всеобщее искупление. Он писал: "Доктрина ограниченного искупления...нарушает принцип всеобщей Божьей любви, имеет тенденцию подавлять миссионерский дух и активность."<sup>4</sup> Эту же мысль он высказывал в положительном ключе: "Убеждение в том, что Бог любит всех людей и что Христос умер за всех...могло бы произвести революционный прорыв в мотивации к миссиям, и осуществлению программы нашей Церкви и сделало бы нас по-настоящему эффективным в евангелизации Соединенных Штатов и Канады"<sup>5</sup>.

Разнообразные защитники предложения Евангелия соглашались между собой в том, что если церковь не верит, что Бог милостив ко всем людям и желает спасти всех людей, она не будет усердно исполнять повеление Христа идти в мир и проповедовать Евангелие каждой твари. Утверждение Деккера, что если проповедник не может сказать каждому: "Бог любит тебя и Христос умер за тебя", то он не способен выполнять миссию церкви, попросту выводит на свет то, что внутренне присуще этой позиции. По сути, эта позиция настаивает, что основанием миссионерского труда является всеобщая благодать. Недвусмысленная, неприкрытая защита Деккером всеобщей искупительной любви и всеобщего условного искупления во имя миссии, предельно ясно указывает, что защита благонамеренного предложения в качестве незаменимого основания для миссий - не что иное, как вариация древнего обвинения пелагиан - католиков - арминиан в том, что реформатское учение о вечном, суверенном предопределении, избрании и осуждении, разрушает живую проповедь, особенно тем, кто находится вне церкви.

## Проповедь и предопределение

Действительно, истинная реформатская вера отрицает (а пелагиане, римские католики и арминиане всегда хорошо это понимали, таким образом выказывая себя мудрее многих называемых реформатами сегодня), что благовестие в целом, и миссионерская деятельность, в частности, строится на любви и благодати Бога ко всем людям, и на Его желании спасти всех поголовно. Но реформатская вера всегда отвергала как совершенно необоснованное и абсолютно ложное утверждение, что это каким-либо образом препятствует полноценному благовестию, будь то проповедь в пределах установленной церкви или проповедь необращённым.

Доказательство реформатской позиции очевидно для всех. Апостол Павел явно верил в двойное предопределение - в избрание и в отвержение и тому открыто учил (Рим. 9). Исповедуя всевластную благодать, он не верил и никогда не проповедовал о том, что Бог любит всех людей поголовно, что Он имеет благодать ко всем людям поголовно, и что Он желает спасти всех людей поголовно. То есть, апостол не верил и не учил благонамеренному предложению Евангелия. Напротив, апостол верил, учил, провозглашал, что Бог возлюбил и избрал ко спасению некоторых людей, и только некоторых (Рим. 9:11-13, 21-24; 11:5), возненавидев и осудив других (Рим. 9:13, 21-22). Он учил, что Бог милостив только к избранным (Рим 9:15, 2 Тим. 1:9), до времени шадя, ослепляя и ужесточая других (Рим. 9:22; 11:7; 9:18). Он считал, что проповедь Евангелия, не только не является благодатью для всех слушателей, но для некоторых, является запахом смертоносным на смерть (2 Кор. 2:15-16), в соответствии с Божьим намерением в проповеди Слова им. Это намерение является не спасительным намерением, а намерением сделать их неизвинительными в их ожесточении (Рим. 9:18, см. также объяснение проповеди Иисуса в Евангелии от Иоанна 12:37-41).

Павел не рассматривал проповедь Евангелия как предложение спасения всем людям, исходя из всеобщей Божьей любви и предоставления шанса на спасение всем людям. Вместо этого он рассматривал проповедь Евангелия как силу Божию ко спасению (Рим. 1:16), как созидающий призыв Бога, который называет несуществующее как существующее (Римлянам

4. Dekker, "God So Loved—All Men!" 7.

5. Harold Dekker, "Limited Atonement and Evangelism," *Reformed Journal* 14 (May–June 1964): 24.

4:17), и как могучий глас воскресшего Христа, воскрешающий мертвых (2 Тим.1:10). Такая животворящая, обновляющая и просветляющая сила - это проповедь избранным Божиим. И это истинно не только потому, что выходит, что только избранные спасаются Евангелием, а потому, что Бог в полновласти Своей благодати, ограничивает Евангелие как спасительную силу только для избранных. Проповедь Евангелия, как сила Божия ко спасению, зависит от вечного Божьего предопределения и управляется им. Этому учит Римлянам 8:30: "А кого Он предопределил, тех и призвал, а кого призвал". Бог посылает Евангелие как силу ко спасению только для тех, кого он предопределил уподобится образу Его Сына, и Евангелие действительно спасает каждого, кому оно так направляется.

Но это учение никак не мешало апостолу активно, всем сердцем участвовать в миссионерском деле. (Утверждать столь очевидную истину кажется слегка нелепым - но ответственность за это безумие лежит на тех, кто нападает на предопределение и реформатскую веру и говорит, что они якобы несовместимы с миссионерскими усилиями) Величайший учитель предопределения был одновременно величайшим миссионером; более того, *последним* он был по причине веры в *первое*. Он шёл проповедовать Благоую Весть до краёв земли, и он охотно переносил все мыслимые трудности на стезе этого труда (вспомните удивительное перечисление его страданий во 2-м Коринфянам 11), "ради избранных, дабы и они получили спасение во Христе Иисусе с вечною славой" (2 Тим.2:10).

Неужели мы на самом деле считаем, что на миссионерской ниве, апостол отбрасывал в сторону доктрину предопределения как учение, в лучшем случае, не имеющее отношения к миссии, или как учение, наносящее ущерб миссиям и являющееся помехой, с тем, чтобы строить деятельность миссий и мотивировать миссионеров представлением о всеобщей любви, благодати, и желании Бога спасти всех людей поголовно, идеей, которая не просто чужда доктрине предопределения, а находится в прямом противоречии с ней?

Неужели это реформатская защита миссий сегодня — что миссии возможны вопреки предопределению?

Как это чуждо мышлению Павла!

Как это принижает доктрину предопределения!

Как это уничтожает учение о предопределении!

Если живое, беспрепятственное благовестие, евангелизация и миссии не могут найти прочное основание и твёрдую мотивацию в предопределении, тогда нужно избавиться от предопределения. Таково христианское сознание.

Основанием для миссий, для настойчивого провозглашения Евангелия всем и каждому является богословие предопределения. С этим убеждением, полученным, и утверждённым из Писания, я приступаю давать отчёт об отрицании Протестантскими Реформатскими Церквями благонамеренного предложения в ответ на обвинение в том, что без любви Божьей ко всем и каждому, и желанию спасти всех и каждого, мы, якобы уничтожаем миссии.

Основанием дела благовестия является Божий вечный декрет о предопределении. Причина, по которой Богу угодно, чтобы Евангелие было проповедано по всему миру и в миссиях и в установленных церквях, это чтобы избранные спаслись в похвалу Его благодати. Благодаря избранию благодати, в падшем человечестве, среди всех народов, есть много людей, которые являются Божиим народом и которым надлежит спастись. Проповедники должны идти во весь мир, чтобы проповедовать Евангелие всякой твари (Матфея 28:18-20, Марка 16:15-20), чтобы этих избранных привести ко спасению. После того, как Дух обратит их и соберёт их в церкви, Евангелие должно быть проповедано в церквях, чтобы чтобы питать овец и созидать тело Христа (Еф. 4:11-16). Ни проповедь в миссии, ни какая-либо другая форма благовестия не строится на некой Божьей любви ко всем людям поголовно, и на Его желании спасти всех людей поголовно. Всё благовестие строится на Божьей любви к Его избранным людям. То что побуждает церковь, побуждает миссионеров и пасторов, - это собрание, созидание, защита и сохранение церкви искупленных от земли, избранных к жизни вечной.<sup>5</sup> Это - достаточная мотивация, к которой нечего прибавить.

---

5. Гейдельбергский Катехизис, В/О 54 <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/gedelbergskiy-katehizis>

Писание учит, что именно божественное избрание, а не некая всеобщая любовь или желание спасти всех людей поголовно, является основанием и мотивацией для миссионерского труда и для всей проповеди вообще. Таково учение Иисуса в Иоанне 10. Пастырь добрый делает Свой голос слышимым в мире. В этой главе, Иисус подчеркивает важность Своего голоса в призыве. Его голос это ничто иное, как проповедь Евангелия во все времена. Его голос, то есть Евангелие, спасает. Он выводит овец Своих голосом Евангелия (стих 3). Он побуждает овец следовать за ним (ст. 4). Он защищает их от чужих, от воров и разбойников, которые ищут, чтобы погубить овец (ст. 5, 8). Он приводит овец в единое стадо (стих 16). Посредством Своего голоса, Иисус даёт овцам Своим вечную жизнь (ст. 28), сохраняя их от гибели. Для их спасения, слово должно быть проповеданным и услышанным. Одно совершенно очевидно: причина по которой голос Пастыря звучит в мире - это "овцы Мои", то есть, собрание тех, кого Отец предвечно дал Иисусу в Своём определении об избрании (ст. 29). Иисус посылает Свой голос, не потому, что Бог якобы любит всех людей поголовно и желает, чтобы все поголовно спаслись. Среди рода человеческого, среди всех наций (стих 16) есть те, кто являются Его овцами, в отличие от прочих, которые не из Его овец (стих 26). И это по причине предопределения. Пастырь приходит ради Своих овец, чтобы дать им жизнь (ст. 11) и призвать их (ст. 3).

Весь Ветхий Завет является доказательством того, что благовестие основывается на избрании. "Он возвестил слово Свое Иакову, уставы Свои и суды Свои Израилю. Не сделал Он того никакому [другому] народу, и судов Его они не знают. Аллилуия" (Пс.147:8, 9). Причина не в том, что другие народы с меньшей вероятностью бы откликнулись с покаянием и верой. Напротив, Сам Христос сказал, что если бы великие дела совершённые в городах Израиля совершились в Тире и Сидоне, "то давно бы они во вретище и пепле покаялись", и "если бы в Содоме явлены были силы, явленные в тебе, то он оставался бы до сего дня" (Мф. 11:20-24). Но причина, по которой Бог дал слово Своё Израилю, была в том, что Он избрал Израиль, чтобы он был собственным Его народом из всех народов, которые на земле (Исход 7:6-26).

Что дело миссий основывается на избрании, очевидно в Новом Завете. Согласно Деяниям 18:10, Господь побуждает Павла трудиться в Коринфе, сказав ему в видении: "ибо Я с тобою, и никто не сделает тебе зла, *потому что у Меня много людей в этом городе*". Ещё до того, как Павел и Евангелие достигли Коринфа, у Господа имелось *много людей* в этом городе, по причине избрания благодати. Причина, по которой Павел был отправлен туда проповедовать, и причина, по которой ему надлежало оставаться там не взирая на противление, было спасение избранных в этом городе. Павел прекрасно знал, что Бог не любил всех Коринфян поголовно, и что Бог не желал спасти всех жителей этого города поголовно. Не такие соображения мотивировали его благовестие. Он знал, что является инструментом, посредством которого Господь собирает людей Своих.

Эта взаимосвязь между избранием и благовестием изложена во всех отрывках Писания, которые основывают призывание на избрании. Римлянам 8:30 учит, что Бог призвал тех, кого предопределил или избрал. 2-е Фессалоникийцам 2:13-14 говорит, что возлюбленные Господом, избранные от начала, призываются благовествованием. Во 2-м Тимофею 1:9 говорится, что люди призываются "званием святым...по [Божьему] изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времен" (2 Тим.1:9).

Итак установлено, прежде всего, что основанием и мотивацией для всякой проповеди Евангелия, включая миссионерскую деятельность, является избрание, а не благодать Бога для всех людей. Миссии или евангелизация не нуждаются в "подпорке" всеобщей благодатью. Пусть тот, кто настаивает на усилении миссий фиктивной благодатью для всех людей и желанием всеобщего спасения, остерегается, чтобы с ним не случилось, как с Озой, который решил "помочь" ковчегу Божьему, не нуждавшимся в помощи, своими нечистыми руками.

## **Собирание избранных**

Средство, с помощью которого, Бог спасает избранных, - это проповедь Евангелия. Избранным надлежит спастись, то есть избавиться от духовной смерти, в которой они, как и все прочие члены рода человеческого, были зачаты и рождены (Еф. 2:1-3) и они должны быть введены в Царство Божьего возлюбленного Сына (Кол. 1:13). У них должны открыться духовные глаза, они должны отвернуться от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу, дабы им верою в Иисуса Христа получить прощение грехов и жребий с освященными (Деян. 26:18). Они должны обратиться (Деян. 3:19). Они должны быть привлечены ко Христу, в Котором - жизнь, а вне Которого - смерть (Иоанна 6:44, Мф.11:28). Они должны быть приведены к тому, чтобы уверовать в Иисуса Христа (Деян. 16:30-31; 20:21) верой живой и истинной, через которую они и оправдываются (Рим. 3:28) и освящаются (Деян. 26:18). Обратившись однажды, они должны обращаться каждодневно (Гейдельбергский Катехизис, В/О 88-91); питаться Словом (1 Пет. 2:2); соблюдать чрез веру (1 Пет. 1:5); и созидаться (Еф. 4:12). И всё это спасение, Бог совершает через проповедь Евангелия. Таково исповедание реформатской веры. Каноны Дортского Синода начинаются с благой вести о том, что Бог в Своей любви в Иисусе Христе благоволил избавить некоторых из падших, виновных, порочных сынов Адама от их грехов, осуждения и смерти. Избавление от гибели и утешение вечной жизнью даруются через веру.

Чтобы люди могли быть присоединены к вере, Бог милостиво посылает провозвестников. Через это служение люди призываются к покаянию и вере в распятого Христа...[К]то верует в Евангелие и принимает Христа Спасителя истинной и живой верой, освобождаются чрез Него от гнева Божия и от гибели, и получают дар жизни вечной<sup>6</sup>.

Каноны учат, что проповедь Евангелия - это Богом предназначенное средство спасения избранных:

И как было угодно Богу начать эту молитву в нас возвещением Евангелия, так Он убергает, продолжает и завершает Свою работу через слушание и чтение Евангелия, размышление о нем и его наставлениях, предупреждения и обетованиях, и также через совершения Таинств<sup>7</sup>.

Рассматривая проповедь как "средство благодати", реформатская вера отражает учение Писания. Статья 3-я первой главы Канонів цитирует Римлянам 10:14-15, где апостол говорит, что вера необходимо для спасения, что слышание необходимо для веры, и что проповедник и проповедь необходимы для слышания, что означает, что средство, которым Бог спасает людей, это проповедь Евангелия. Евангелие - это сила Божия ко спасению, и поэтому Павел не стыдится благовествования, но готов проповедовать Евангелие всюду (Рим. 1:15-16). Богу угодно спасти юродством проповеди верующих (1 Кор. 1:21). Определение об избрании ко спасению включает в себя средство спасения "чрез веру истине", к которой избранные призываются Богом "благовестием нашим" (2 Фес.2:13-14). Летопись книги Деяний ясно показывает, что проповедь Евангелия спасает людей в том смысле, что виновные, непокорные, неверующие становятся прощенными, покорными верующими (Деян. 2:6-41; 3:12-4:4; 4:12; 10:34-48; 11:19-21; 13:38-52).

Много отрывков в Писании утверждают, что именно проповедь Евангелия спасает людей в том смысле, что посредством оно, возрожденные, верующие люди Божьи сохраняются и созидаются. Деяния 14:21-22 показывают, насколько проповедь необходима для обращения грешников, настолько же она необходима для утверждения святых: "Проповедав Евангелие... [апостолы] обратно проходили...утверждая души учеников, увещывая пребывать в вере". Павел завещает ефесским пресвитерам "пасти Церковь Господа и Бога", то есть питать их Словом Божьим (Деян. 20:28). Прощаясь с этими пресвитерами и со всей церковью в Ефесе, Павел вверяет их "Богу и слову благодати Его, могущему назидать" их (Деян. 20:32). Бремя пасторских посланий к Тимофею и Титу, адресованное пастырям установленных церквей, в

6. Каноны Дортского Синода, I/III, IV <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>

7. Каноны Дортского Синода, V/XIV <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>

том, чтобы "проповедовать Слово" (2 Тим. 4:2) и "говорить сообразно с здравым учением"(Тит. 2:1). Этой проповедью святые уссовершенствуются (2 Тим. 3:17), и восставляются, если сошли со стези (2 Тим. 2:24-26).

Второй принцип, лежащий в основе реформатского учения и практики благовестия, как в миссиях, так и в пасторском попечении о церквях, заключается в том, что Бог употребляет проповедь для собирания и сохранности тех, кого он предустановил к жизни вечной. Есть избранные, но им надлежит спастись, и они спасаются через проповедь Евангелия. Это - достаточная причина побуждать церковь и проповедников проповедовать во время и не во время, в общине и вне неё. Нет никакой нужды в искусственном создании некой "всеобщей благодати", для того, чтобы разжечь наше миссионерское рвение. По этой причине, протестантские реформатские церкви исповедуют:

что, в соответствии с повелением Христа, Царя церкви, проповедовать благословенное Евангелие всей твари, крестя, и уча их соблюдать все, что повелел Христос, ясная обязанность и священная привилегия упомянутых церквей, совершать это призвание по мере сил и способностей, которые даровал нам Бог.

Мы считаем, что миссионерская деятельность включает в себя дело по расширению пределов церкви и реформацию церкви, а также дело по несению Евангелия невоцерковленным и язычникам.<sup>8</sup>

## Содержание реформатской проповеди

Весть, которая проповедуется, - это Евангелие, радостная новость о Божьей благодати во Иисусе Христе, "сия радостная весть".<sup>9</sup> Содержание благовестия - Христос и притом распятый. Это верно не только потому, что проповедник проповедует о Христе, но также и потому, что Христос действительно присутствует в проповеди. Христос "явно предначертан" в проповеди как распятый перед глазами всех, кому приходит Евангелие (Гал. 3:1). Реформатский верующий верит не только в "реальное присутствие" в таинстве Вечери Господней, но и в "реальное присутствие" в проповеди.<sup>10</sup>

Хотя эта весть главным образом говорит о Христе, Его смерти, Его воскресении, она так же обширна, как и всё Священное Писание. Реформатский проповедник не идёт к необращённым с разбавленным, ложным посланием "четырёх духовных законов", которые он заучил под копирку, или с презентацией "Евангелия в миниатюре", которой он обучался на семинаре в библейской школе. Нет, он идёт с Писанием, со всем Писанием, и он употребляет всё Писание. В одном случае, он объясняет всю ветхозаветную историю и пророчества, разъясняя и доказывая, что Мессия Ветхого Завета это Иисус (Деян. 17:1-3). В другой раз, средоточие его вестей - это могущество и слава единого, истинного Бога, Его трансцендентности, самодостаточности, духовности в создании мира и провидении, подводя слушателей, к смерти и воскресению Иисуса (Деян. 17:18, 22-31). В ином случае он может подчеркнуть "о правде, о воздержании и о будущем суде", как составляющих "веру во Христа" (Деян. 24:24-25).

Тем не менее мы можем выделить некоторые основные составляющие проповеди необращённым. Во-первых, реформатский проповедник проповедует о грехе - насколько велик грех и несчастье тех, к кому он обращается. Это суд Евангелия человеку. Евангелие объявляет каждого человека совершенно испорченным в самом своём естестве, порочным во всём и справедливо подлежащим проклятию (Рим. 3:9-19). Евангелие возвещает о святом и

8. "Конституция Внутреннего Комитета Миссии", в Церковном Укладе Протестантских Реформатских Церквей и конституции постоянных синодальных комитетов, правила и положения, приложения, чины, Декларация Принципов, 2010 ed. ([Grandville: MI],n.d.), 49.

9. Каноны Дортского Синода, I/III <http://refchurch.ru/index.php?id=14>

10. О "реальном присутствии" Христа в Вечере Господней см. Бельгийское исповедание, Арт. 35 "...вкушаемое и испиваемое нами суть истинное и природное Тело и Кровь Христовы" <http://www.refspb.ru/2009-03-21-09-17-37/78-2010-01-18-13-55-11/540-2010-01-18-14-23-51> О "реальном присутствии" Христа в проповеди Евангелия, см. Ефессянам 4:20-21.

праведном Боге, закон Которого все нарушили, и ярость Которого открывается с небес против всякого нечестия и неправды людей (Рим. 1:1-3, 20). Реформатский проповедник не говорит, что нужда слушающих в недостатке самореализации, успеха в жизни, и в решении земных проблем. Он также не проповедует, что в них есть что-либо доброе или способность к добру.

Во-вторых, реформатский проповедник возвещает Иисуса Христа, как единственного Спасителя от греха. Он объясняет Личность Иисуса, предвечного Сына Божьего в человеческой плоти, и Его подвиг искупления от греха кровью очищения. Он ясно показывает, что спасение - только в воскресшем Иисусе (Деян. 4:12) и что единственный способ обрести это спасение, начиная с прощения греха, это путь веры в Него (Деян. 10:42-43; 13:38-39). Провозглашая Иисуса Христа, он объясняет, что он есть дар Божий, изумительное откровение Божьей любви и благодати (Иоанн 3:16). Реформатский проповедник не говорит, что грешники могут спасти себя сами, или что они должны содействовать своему спасению или выполнить какое-то условие, от которого бы зависело спасение.

В-третьих, реформатский проповедник возвещает обетование, что всякий верующий в Христа распятого не погибнет, но имеет жизнь вечную. В то же время он призывает всех в своей аудитории покаяться в своих грехах и веровать в Иисуса Христа, то есть он говорит им: "Покайтесь и веруйте, каждый из вас!" Он также предупреждает, что презирающие Христа неверием, будут наказаны (Деян. 13:40-41). А верующие в Евангелие, принимающие Иисуса Спасителя истинной, живой верой, таким образом, успокаиваются в истине Божьей любви к ним, смертью Христа за них и в своём вечном спасении, то есть, "освобождаются чрез Него от гнева Божия и от гибели, и получают дар жизни вечной".<sup>12</sup> Они получают крещение и призываются поступать достойно своего призвания в святости благодарения за Божье благодатное спасение.

Разумеется это всего лишь краткий набросок содержания миссионерского благовестия к необращённым язычникам. Это благовестие не строится и не растёт на благонамеренном предложении Евангелия. Фактически, данное обобщение благовестия исключает и концепцию и практику благонамеренного предложения. В нем нет всеобщей любви и благодати Бога ко всем без исключения; нет ни утверждения, ни намёка на то, что Бог желает спасти всех слушающих; нет никакого предложения спасения, действенность которого зависело бы от свободной воли грешника.

И чего здесь не хватает для энергичного, живого, беспрепятственного благовестия ко всем и каждому? Если Протестантские Реформатские Церкви могут благовествовать таким образом, и если нами руководит Божья любовь к Его погибшим овцам, что в нашем послании или методе препятствует миссиям или евангелизации? Чего мы не можем проповедовать, что требовалось бы проповедовать? Чего мы не можем сделать, что должно быть сделано? Куда мы не можем пойти, куда Евангелие должно было бы направиться? Краткое обобщение благовестия необращённым, представленное выше, должно быть знакомо каждому христианину и, конечно же, каждому реформатскому верующему, поскольку это ничто иное, как обобщение проповеди и призыва апостолов в книге Деяний, с формулировками из Гейдельбергского Катехизиса и Канонов Дортского Синода.

## Призыв к вере

Критически важным является верное учение о призыве к покаянию и вере, поскольку оно касается нашего противостояния баптистским гиперкальвинистам с одной стороны, и противостояния благонамеренному предложению с другой. Первые отрицают сам факт, что существует призыв ко всем слушающим; вторые изменяют призыв в предложение. По этой причине, мы должны внимательно рассмотреть призыв Евангелия.

---

12. Каноны Дортского Синода, 1.4 <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>

Вся весть Евангельская - это призыв Бога к избранным среди слушающих. Через проповеданное слово Бог действительно привлекает к Иисусу всех, кого Он от вечности дал Иисусу в определении избрания (Ин. 6:37, 44); посредством проповеди, Дух Святой производит веру в сердцах *предустановленных* к жизни вечной (Деян. 13:48). Не только один аспект проповеди, как например, повеление "Веруй", а всё послание является великим Божиим призывом "Придите к Иисусу Христу" к Его избранным. Когда проповедник провозглашает высокое величие и праведность Бога, Святой Дух производит смирение и трепет в сердце избранного грешника. Когда проповедник провозглашает порочность и вину человека, Дух производит искреннее обличение в грехе, пронзая сердце печалью и стыдом. Когда проповедник возвещает Христа распятого, Божий исход из несчастья греха, Дух производит признание и доверие к этому Спасителю. Когда проповедник восклицает: "Веруйте в Него", Дух непреодолимо влечёт их, чтобы они пришли к Спасителю. Это то, что имеет в виду Новый Завет, говоря, что святые призваны (1 Кор. 1:24); что они призваны Богом через Евангелие для достижения славы Господа нашего Иисуса Христа (2 Фес. 2:14); что они призваны из тьмы в чудный Божий свет (1 Петра 2:9); и что они призваны Богом, животворящим мертвых и называющим несуществующее, как существующее (Рим.4:17).

Тем не менее, библейская, реформатская проповедь включает в себя призыв к покаянию и вере, который обращён ко всем слушающим, не только к избранным и возрождённым, но и к нечестивым. Проповедник может и должен сказать всем: "веруйте во Христа". И дело не только в том, что призывает проповедник-человек, который по определению, не может знать, кто из его слушающих избранный, а кто отверженный. Когда проповедник говорит: "Покайтесь и веруйте", это не просто проповедник и посылающая церковь, что призывает грешников, это Сам Бог призывает их. В день суда Бог скажет всем отвергнувшим призыв Его проповедников к вере в Христа: " Я звала, и вы не послушались; простирала руку мою, и не было внимающего; и вы отвергли все мои советы, и обличений моих не приняли", потому ныне, "придет на вас ужас, как буря, и беда, как вихрь, принесется на вас; когда постигнет вас скорбь и теснота" (Прит. 1:24-27).

Тот факт, что библейская реформатская проповедь включает в себя призыв к покаянию в вере к каждому слушающему, чётко и ясно отражён в учении Канонов Дортского Синода. "Это обетование наряду с повелением покаяться и уверовать должно быть провозвещено и изложено без различия или предпочтения всем народам и человекам, которым посылается Евангелие по благоволению Божию."<sup>13</sup> "Тем не менее...многие, призываемые через Евангелие, не раскаиваются или не веруют во Христа, но погибают в неверии."<sup>14</sup>

Каноны утверждают, что Сам Бог призывает всех, слушающих Благою Весть, и призывает искренно, серьезно: "...все, призываемые посредством Евангелия, призываются всерьез...В том, что многие, призываемые служением Евангелия, не приходят и не обращаются, вина лежит...на самих призываемых"<sup>15</sup>.

Данный реформатский документ в этом пункте полностью соответствует Писанию. Библия говорит, что один из элементов провозглашения Евангелия - требование к каждому слушающему: "Покайтесь! Веруйте!" Писание называет это "призывом". Кроме того, Писание ясно говорит, что этот призыв - Божий призыв, Божественное призвание. Иисус учит этому в притче о брачном пире сына царя в Матфея 22:1-14. Бог посылает проповедников, чтобы призвать к спасению, которое он подготовил в Иисусе Христе многих, как иудеев, так и язычников, которые презирают этот призыв и отвергают его. Божий призыв через Его слуг гласит: "придите на брачный пир" (ст. 4), то есть, "веруйте в Моего распятого и воскресшего Сына, Иисуса". Сам Господь указывает на учение притчи, что "много званых, но мало избранных" (ст. 14). Этот стих одновременно опровергает заблуждение гиперкальвинизма и благонамеренное предложение. Против первого, он ясно учит, что Бог в благовестии призывает большее количество людей к вере во Христа, чем избранных, на самом деле, столько, сколько церковь находит на путях истории. Против последнего, то

13. Каноны Дортского Синода, 2.5 <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>

14. Каноны Дортского Синода, 2.6 <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>

15. Каноны Дортского Синода, 3-4. 8,9 <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>



есть предложения, текст явно учит, что многие из тех, кто призван внешним призывом Евангелия, не избраны, то есть, Бог не призывает их в любви и с искренним желанием спасти их.

В Деяниях 17:30 говорится, что "Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться". Такие отрывки, как Марк 16:16 и Иоанна 3:18 предостерегают от ужасной вины неверия в Иисуса Христа и показывают, что Евангелие на самом деле призывает людей, которые в конечном итоге гибнут, к вере во Христа, и что это является их обязанностью. Все Священные Писания показывают, что такова была практика пророков, Иоанна Крестителя, Иисуса и апостолов - призывать всех своих слушателей к покаянию и вере.

Относительно же тех, кто отвергает призыв, Каноны и Священные Писания утверждают, что хотя они и не имели ни малейшей способности внять призыву, так что им было совершенно невозможно сделать то, что требует призыв - восстать из состояния духовной мёртвости - они, тем не менее, сами виновны в своём отказе верить. "Причина (или вина) неверия, так же как всех других грехов, находится не в Боге, но в человеке."<sup>16</sup> "В том, что многие, призываемые служением Евангелия, не приходят и не обращаются, вина лежит ни на Евангелии, ни на Христе, предлагаемом через Евангелие, ни на Боге, Который призывает их посредством Евангелия и даже наделяет различными дарами, но на самих призываемых"<sup>17</sup>. Их долг - верить. Они знают, что это их долг. Бог истинно и искренне возвещает в самом слове, призывающем их, что послушание повелению угодно Ему, в то время, как непослушание прогневляет Его.<sup>18</sup> Причина, по которой они отказываются прийти с верой, состоит в том, что они сознательно, намеренно, лукаво и безумно ненавидят Христа и жизнь и любят грех и смерть. По этой причине, Бог наказывает их за это крайнее беззаконие: "Услышав о сем, царь разгневался, и, послав войска свои, истребил убийц оных и сжег город их" (Матф. 22:7).

Поскольку Евангелие показывает людям путь жизни, и поскольку оно говорит о Божьей благодати в Иисусе Христе, отвергающие его призыв, виновны в том, что презирают жизнь и благодать Бога. Сторонники предложения иногда утверждают, что без наличия благодати, обращённой к каждому человеку, слушающему проповедь, невозможно объяснить библейское учение о том, что отвергающие Евангелие, повинны в презрении к благодати Божьей. Если эта логика была бы здоровой, то из неё следовало бы, что без "Христа для всех и каждого" не может быть отвержения Христа; без смерти Христа за всех и каждого, не может быть вины неверия в Его жертву; без "достаточной благодати" в сердце каждого, не может быть вины противления Святому Духу; и без избрания всех ко спасению, не может быть презрения к спасению. По такой логике, мы все должны стать последовательными арминианами, чтобы отдать должное реальности нечестия неверующих. Неважно при этом, что происходит с славой Бога, с ценностью и действенностью смерти Христа и утешением верующих.

Это рассуждение ошибочно. Неверующие в Евангелие, грешат против благодати Божией, но не в том смысле, что они действительно противостоят и лишают силы благодать, адресованную им лично, в попытке спасти их (ересь благонамеренного предложения), но в том смысле, что они говорят "нет" Христу представленному им в Благовестии. Объективно, они стоят перед Иисусом Христом, Который есть откровение благодати Божией, подобно тому, как неверующий стоит перед знаменем Тела и Крови Господа Иисуса в Причастии. Таким образом, в своей неверии они виновны в презрении Божьей благодати во Христе, так же, как недостойно участвующий в Вечере, виновен против Тела и Крови Господа, хотя на самом деле, благодать никогда им не предназначалась, и не предлагалась. Но вина и наказание таковых гораздо больше, чем вина язычников, которые лишь подавляют истину открытую в творении неправдою. Деяния 13:46 возлагают такую вину на тех, кто отвергает призыв апостолов верить: "вам первым надлежало быть проповедану слову Божию, но как вы отвергаете его и сами себя делаете недостойными вечной жизни, то вот, мы обращаемся к язычникам". Подобным же образом, Евреям 10:29 обвиняет отступников в грехе попрания

16. Каноны Дортского Синода, 1.5 <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>

17. Каноны Дортского Синода, 3-4.9, <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>

18. Каноны Дортского Синода, 3-4.8, <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>

Сына Божия, почитания нечистой крови завета, которой они были освящены и в оскорблении Духа благодати. Настолько реальна их вина в этом, что Сам Христос, апостолы, а также реформатские проповедники сегодня, гневаясь на тех, которые противятся вере (Марк 3:5; Деян. 18:6).

Итак, ясно, что реформатский проповедник, хотя и отвергает благонамеренное предложение, способен призывать грешников, любого грешника, всех грешников к покаянию и вере, и он может это делать со всей серьезностью и безотлагательностью. Само собой разумеется, он способен в полную силу применить утешительный, ободряющий аспект призвания Евангелия, который относится только к Божиим избранным, возрожденным людям, призыв, который конкретно адресован сокрушенным, обремененным осознанием вины за свои грехи (Ис. 61:1); осознанным грешникам (Лк. 5:32); труждающимся и обремененным (Матф. 11:28); тем, кто умилившись в сердцах своих, восклицают: "что нам делать, мужи братия?" (Деян. 2:37); жаждущим праведности по причине своих грехов (Исаия 55:1) желающим взять воду жизни (Откр. 22:17). Таких возрожденных, сетующих о грехах грешников, он нежно направляет к Спасителю, говоря: "Придите", "Покайтесь и да крестится каждый из вас во имя Иисуса", "Берите воду жизни даром", "Веруйте", обещая им прощение грехов, покой, спасение и вечную жизнь (Ис. 55:2-3, Матф. 11:28, Деян. 2:38, 16:30-31).

На самом деле, именно сторонники предложения не могут призывать грешников. Призыву присуща власть от Господа. Власть Господа господствующих, Иисуса Христа. Сторонники же предложения, если они последовательны, должны просить грешников, и эта постыдная практика встречается сегодня повсеместно. Она отвратительна для всякого, кто видел отблески величия Бога, превосходящую славу воскресшего Иисуса и всевластие благодати. И слышать потом, как сторонники предложения просят, умоляют непокорных грешников, выйти вперед и принять Иисуса. Это сродни панической суматохе пророков Ваала, которые беснуются и бормочут "призывы к алтарю", чтобы их бессильный бог послал огонь. Может быть нужно, чтобы кто-нибудь встал и сказал этим проповедникам умолять сильнее и дольше, потому что, очевидно, что их бог спасения, а именно, свободная воля грешника, - спит?

Есть повеление верить в Евангелие, которое обращено ко всем слушающим. Но этот "внешний призыв" Евангелия не является благонамеренным предложением. Это - благодать для избранных Божьих, которые будучи призываемы Богом в проповеди, получают дар Духа, привлекающего их сердца к вере и спасению. Для других, отверженных, призыв - не благодать и не от благодати Божьей. Скорее, это Божье праведное, серьезное заявление им об их долге и его и то, что они обязаны исполнить свой долг. Призыв говорит им о том, что *они* должны сделать, а не то, что Бог хочет делать с ними. Каноны настаивают, что Бог в высшей степени серьёзно призывает всех слушающих, и в то же время, решительно отвергают, что Бог "являет Себя готовым открыть Христа всем людям, поскольку Он наделяет всех в достаточной степени и действительно всем необходимым для открытия Христа, для веры и покаяния".<sup>19</sup>

Цель Божья в призыве тех, кого Он не избрал, - не спасение их, а их проклятие. Следовательно, Он не даёт им веры, которую Он требует, но скорее ожесточает их через проповедь Евангелия. Он милует, кого хочет помиловать, а кого хочет ожесточает (Рим. 9:18). Во все времена, избранные получают спасение, а прочие ожесточаются (Рим. 11:7).

### **Чего не будет сказано в реформатском благовестии**

Есть несколько вещей, которые не будут упомянуты в реформатской проповеди к необращенным. Реформатское благовестие не подходит к людям с заявлением: "Бог любит вас всех, и Христос умер за всех вас". Проповедник не станет говорить каждому человеку: "Бог любит тебя и имеет замечательный план для твоей жизни". Он не будет говорить всем

19. Каноны Дортского Синода, 3-4, Опровержение заблуждений 5 <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>

слушающим: "Бог милостив ко всем вам и искренне желает вашего спасения". Потому, что такие заявления являются ложью. Мало того, что эти утверждения - ложь, они также являются ядом для успешной миссии. Апостолы никогда не применяли такие приёмы, и не делали подобных заявлений необращённым. Такие заявления являются началом универсализма, который заверяет грешника, что у него всё хорошо в его грехах - Бог любит его, и Христос умер за него! - так что нет нужды в покаянии и вере. Арминианство, которое хвалится своей заботой о спасении погибших, съезжает в универсализм, который говорит «мир» всем религиозным а также нерелигиозным людям и не видит необходимости в проповеди Евангелия. Библейская проповедь заверяет грешника в Божьей любви к нему лично, только по факту его веры во Христа распятого.

На возражение, что если проповедник не может сказать каждому грешнику, что Христос умер за него, он не может призвать его во что-либо верить, ответ прост: проповедник призывает верить ни в что-то, а в кого-то. Он представляет Христа и призывает слушателей веровать в этого Христа.

Во-вторых, реформатская проповедь необращённым никогда не скажет, что спасение зависит от их свободной воли, от решения в пользу Христа, от принятия предлагаемого спасения, от того, что они откроют свои сердца Иисуса и т.д. Напротив, она сделает это предельно ясным для них, что их спасение не зависит и не может зависеть от них, от их желаний, и от их старания (Рим. 9:16). Реформатская проповедь провозглашает Евангелие благодати. Проповедовать, что спасение в конце концов зависит от воли человека, это проповедовать иное благовествование, отличное от благовествования Христова. С таким же успехом можно также проповедовать, что спасение достигается делами послушания закону. Реформатская проповедь ясно свидетельствует, особенно сегодня, что вера, к которой призываются люди, является не каким-то очередным усилием, которым человек заслуживает спасение, но полным отрицанием всех человеческих усилий и абсолютным даром Божьим, который производится в грешнике Святым Духом. Она громко возвещает: "Никто не может придти ко Мне, если то не дано будет ему от Отца Моего" (Иоан. 6:65).

Наконец, реформатская проповедь, то есть библейская проповедь Евангелия не обещает спасения всем. Она будет публично возвещать обещание, что всякий верующий не погибнет, но будет иметь жизнь вечную, как об это говорят Каноны Дортского Синода.<sup>20</sup> Проповедь Евангелия в своей основе это провозглашение обетования. Само обетование имеет адресную направленность. Оно адресовано верующему (Ин. 3:16); желающему (Отк. 22:17); труждающимся и обременённым осознанием своего греха (Мф. 11:28). Обетование предназначено только для избранных. Таково учение Павла в Послании к Римлянам, в Девятой главе. Слово Божье, обещавшее спасение Израилю не должно почитаться несбывшимся, по причине гибели многих израильтян (стих 6). Ибо только некоторые из народа были "*детьми обетования*" (ст. 8), то есть, людьми, которым Бог дал обетование, и которые получили жизнь, по обетованию. Это избранные (ст. 10-33). Поэтому верно говорит Вестминстерское Исповедание Веры, ограничивая обетование завета благодати избранными Божьими: "*обетование всем тем, которые предуставлены к жизни, дать Его Святого Духа, чтобы соделать их желающими и способными к верованию*".<sup>21</sup>

Таким образом, обетование твёрдо и истинно. Верующий может положиться а него и в этой жизни и для вечности; вера держится за это верное обещание (Рим. 4:19-21). Всеобщее обетование, то есть обещание, данное всем слушающим без исключения, одновременно является обещанием, зависящим в своем исполнении от грешника; такое обещание не срабатывает во множестве случаев. Такое обещание недостойно Бога, не имеет ценности погибающих, и является источником больших сомнений для верующего.

Что означает, что реформатская проповедь не повреждена благонамеренным предложением.

20. Каноны Дортского Синода, 2.5 <http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/dortskiy-sinod/>

21. Вестминстерское Исповедание Веры, 7.3 [http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/vestminsterskoe\\_ispovedanie/](http://mosrefchurch.ru/2018/03/01/vestminsterskoe_ispovedanie/)