

ЧАСТЬ 1: Глава 3

Роль Закона в освящении

Давид Энгелсма

Как люблю я закон Твой! весь день размышляю о нем. (Пс. 118: 97)

Благодарю Бога моего Иисусом Христом, Господом нашим. Итак тот же самый я умом моим служу закону Божию, а плотию закону греха. (Рим. 7: 25)

Вступление

Тема этой главы «Роль Закона в освящении» погружает нас в доктринальные споры; мы затрагиваем один из основных вопросов, касающихся Евангелия благодати во всем Новом Завете; и сталкиваемся с истиной, которая имеет основополагающее значение для христианской жизни.

Роль Закона в святой жизни избранного, искупленного, верующего чада Божьего противоречива. Некоторые церкви, в особенности Римско-католическая, учат, что роль Закона заключается в том, чтобы оправдать, освятить и спасти законопослушника. Другие церкви и богословы отрицают, что Закон имеет какую-либо роль в святой жизни христианина вообще. Это антиномисты, ереси которых я посвящаю главу 5 этой книги.

Реформатская вера (я включаю сюда Пресвитерианство) имеет своё собственное, характерное и уникальное учение о роли Закона в освящении. Крайне важно, чтобы мы сохраняли для себя этот аспект нашей веры и чтобы мы свидетельствовали об этом другим. Это уникальное учение о Законе я выдвигаю на передний план, разъясняю и защищаю в этой главе.

Здесь я отмечу, что истина о роли Закона была оспариваема в церкви уже в апостольские времена, как это видно на страницах Нового Завета в послании к Галатам, а также в послании к Римлянам 7.

Роль Закона – отнюдь не второстепенный вопрос, а важный аспект Евангелия благодати. Это очевидно из послания к Римлянам 7, как будет показано ниже. Важность учения о роли Закона в спасении отмечается также в послании к Галатам 5. Те, кто придаёт ошибочную роль Закону, а именно, что им оправдывается грешник, отрицают Иисуса Христа и «отпали от благодати» (ст.4). С другой стороны, те, кто отрицает, что Закон вообще играет какую-либо роль в спасении, особенно в отношении к святой жизни, виновны в заблуждении, которое приводит к угождению похоти плоти: они не поступают по Духу (ст. 13-26).

Реформатская вера отдаёт должное роли Закона в освящении и в христианской жизни.

Истина о роли Закона имеет безмерно практическое применение. Она фундаментальна для христианской жизни. Учить, что сам Закон сделает народ Божий святым так, что христианская жизнь состоит в стремлении к исполнению заповедей, чтобы, таким образом, сделать себя святыми означает - поставить перед христианином невозможную задачу. С другой стороны,

исключить Закон совершенно из христианской жизни - означает подвергнуть церковь и ее членов смертельному заблуждению противления Закону (т. е. Антиномизму), что заканчивается тем, что поведение, которое является, по сути, восстанием против святой воли Бога, считается благочестивым.

Реформатское учение о роли Закона позволяет избежать эти смертельные ошибки. Оно направляет верующего на узкий путь, угодный Богу, и ведет к вечной жизни и славе.

Послание к Римлянам 7 прямо обращается к нашей теме о роли Закона в освящении. Предметом обсуждения является жизнь христианина в святости, а также его опыт Божьей милости к нему в этой жизни. Главенствующий вопрос в этой главе: как нам приносить плод Богу, а не плод смерти (ст. 4-5). Тема же главы: мы должны «служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве» (стих 6).

В предыдущих главах апостол осудил учение и практику оправдания Законом. В послании к Римлянам 7 апостол осуждает ошибочное учение и практику освящения Законом, совершенно не отрицая при этом важности роли Закона.

Что не является ролью Закона

Закон - добрый, святой и справедливый закон Божий, Десять Заповедей - нас не освящает. Он не делает нас святыми, так чтобы мы посвящали себя Богу и жили в послушании Его воле.

Предполагать и, в особенности, учить о том, что роль Закона в нашем спасении состоит в том, чтобы освятить нас - это серьезная ошибка. Реформаты и пресвитериане признают, что Закон не оправдывает и не может оправдать грешника, то есть, не делает его праведным перед Богом - Судьёй. Послание к Римлянам ясно говорит, например, в главе 3, стих 28, что «человек оправдывается верою, независимо от дел Закона». Послание к Галатам 3:11 заявляет, что «Законом никто не оправдывается пред Богом». Затем объясняется причина: «потому что праведный верою жив будет».

Но реформаты могли бы предположить, что в вопросе освящения нашей святой жизни в послушании Закон является средством и силой для достижения освящения. В этом аспекте нашего спасения Закон, не имеющий силы для нашего оправдания, встаёт на своё место и действительно играет решающую роль. И тогда Евангелие оправдывает нас через веру; а Закон, тем не менее, освящает нас через наши дела.

Для этого заблуждения есть причины— не библейская или конфессиональная основа, а именно причины. Во-первых, Закон является добрым и святым Словом Божьим, как апостол признает в послании к Римлянам 7:12: «Закон свят, и заповедь свята и праведна и добра».

Во-вторых, это очевидно, что Закон глубоко касается святой жизни избранного и искупленного дитя Божия. Ведь что может быть более естественным, более уместным для освящения, чем то, что мы ищем в Законе?

В-третьих, каждый христианин - реформат или пресвитерианин или кальвинист должен быть на страже против грубой ереси и тлетворной практики антиномизма. Поскольку антиномизм

отрицает, что Закон имеет какую-либо роль в христианской жизни, кроме как показать нам нашу греховность и, одновременно предполагает, что верующий может свободно нарушать заповеди Закона. Если мы отрицаем, что Закон освящает, разве мы не виновны в этом ужасном заблуждении антиномизма или, по крайней мере, в том, что мы открыты для этого ложного учения и последующей от него жизни в беззаконии?

Стоит отметить, что антиномисты отстаивают свою ересь против реформатского вероисповедания, обвиняя реформатское богословие в том, что оно (якобы) приписывает Закону освящение. Их аргумент состоит в том, что известное в реформатском богословии понятие: «Третье действие Закона» - это учение о том, что Закон освящает верующее дитя Божие¹. А поскольку приписывать освящение Закону ошибочно, то реформатское учение о «Третьем действии Закона» является заблуждением, по мнению антиномистов. Поэтому, как утверждают антиномисты, христианская жизнь не нуждается в Законе Божиим или не использует его; а это, по сути, является «анти» (против) «номиан» («закона»).

Так эту ересь отстаивает Дэвид Х. Дж. Гэй в книге, которая, противореча своему названию, является защитой и пропагандой антиномизма.² Эта книга - атака на «Реформатское мышление об освящении»³. Гэй представляет Кальвина и Реформатское вероисповедание как учение о том, что сила освящения - это «Закон! Проповедуйте им Закон! Ударяйте на Закон! Приведите их к Закону!»⁴. Исходя из этого непонимания реформатского учения о месте Закона в святой жизни христианина, Гэй доходит до клеветнического искажения Реформатского вероисповедания как учения о том, что верующий «находится под Законом Моисея»⁵.

Вопреки своему неверному представлению Реформатского учения об освящении Гэй заявляет, что «освящение в Новом Завете ... не по Закону, а по благодати»⁶.

Показывая своё истинное лицо антиномиста, Гэй приходит к выводу, что «каждый верующий освобожден от Закона», в частности, от Закона Десяти Заповедей⁷. Чтобы никто не воспринял это заявление о свободе от Закона в абсолютном смысле, которое Гэй подразумевает, он нарочито отрицает, что «моральный закон ... имеет большую пользу [для верующих] ... как

¹ *Традиционно реформатские церкви признают три различных действия Закона Десяти Заповедей. Первое - сохранить порядок в гражданском обществе. Второе - дать знание верующему о его греховности. Третье служит правилом или руководством для святой жизни христианина в благодарении*

² Дэвид Х. Дж. Гэй, «Благодать не Закон! Ответ Антиномизму» (изд.: Брахус, 2013)

³ Там же, стр. 17

⁴ Там же, стр. 28. Согласно Гэю, для Кальвина и Реформатов сила святой жизни - «мотивация ..энергия ... воля и желание» - это закон (стр. 53)

⁵ Там же, стр. 7; курсив мой. Быть «под законом» в библейском смысле означает соблюдать Закон в совершенстве для получения праведности перед Богом, а также и быть подвергнутым проклятию Закона за его несоблюдение. Реформатская вера почитает Закон не для того, чтобы учить, что дитя Божие «под Законом». Учение о том, что Бог требует от искупленного верующего жить «в соответствии с Законом» в благодарении за милостивое спасение, не является учением о том, что он «под Законом».

⁶ Там же, стр. 10.

⁷ Там же, стр. 11

правило жизни, Закон сообщает им о воле Божией и об их долге, он направляет их и обязывает их, соответственно»⁸.

Важно запомнить этот вопиющий факт оправдания антиномизма, который противостоит реформатскому учению о Законе. Гэй непростительно представляет Реформатское вероисповедание в ложном свете как учение о том, что Закон является силой и средством для святой жизни.

Истина Евангелия Иисуса Христа, которую исповедует реформатская вера, состоит в том, что, Закон не оправдывает виновного грешника также, как он не освящает развращенного грешника. То, что Закон не освящает и не может освящать, является основной мыслью в главе 7 к Римлянам. Суть послания 7-й главы к Римлянам состоит не только в том, что наше освящение в этой жизни всегда будет несовершенным, но также в том, что Закон не освящает, так что напрасно искать в Законе этот аспект спасения.

Великая тема в главе 7 к Римлянам продолжает тему предыдущей главы - главы 6, и подводит итог в главе 8 - это та часть спасения, которую мы называем освящением: избавление от силы греха и очищение от осквернения грехом, чтобы мы в святости отдавали свою жизнь Богу.

Эта святость является темой глав с 6-й по 8-ю, изложенной в послании к Римлянам 6:1: «оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?». То, что истина о святости продолжена и завершена в главе 8, очевидно в стихе 1, в котором говорится «не по плоти, а по духу». Ходить в Духе - это христианская жизнь в святости, благодаря божественному спасительному труду освящения.

Нигде в этом разделе послания к Римлянам мы не читаем, что освящение происходит «от Закона», а именно, что Закон освящает нас, поэтому мы должны искать освящения в Законе. Наоборот, послание к Римлянам 7 со всей силой отрицает, что Закон освящает, и предостерегает нас от того, чтобы мы в отношении святости жизни не зависели от Закона и не искали её в нём. Для святости мы должны умереть для Закона. Только так мы можем «принести плод Богу» (ст. 4). Чтобы служить Богу в «обновлении духа», мы должны «освободиться от Закона» (ст. 6).

То, что Закон освящает – т.е. является той силой, которая делает народ Божий святым, далеко от истины. Наоборот, Закон стал поводом для греха и даже изобилующего греха, а также средством, через которое грех в нас «становится крайне грешен посредством заповеди» (ст. 13)

«Но грех, взяв повод от заповеди, произвел во мне всякое пожелание: ибо без Закона грех мертв» (ст. 8), потому что «когда пришла заповедь, то грех ожил» (ст. 9). «Потому что грех, взяв повод от заповеди, обольстил меня и ею [то есть, Законом; добрым Законом Божиим] умертвил *меня*» (ст. 11). «Но грех, оказывающийся грехом потому, что посредством доброго (то

⁸ Там же, стр. 18. Гэй здесь цитирует Вестминстерское исповедание 19: 5-6 и возражает против него.

есть, Закона Божьего, кратко изложенного в Десяти Заповедях) причиняет мне смерть»; так что грех становится крайне грешен посредством заповеди» (ст. 13).

Однако это нужно объяснить (и апостол неоднократно предупреждает, что речь не о том, что Закон является злом), вне всякого сомнения, Закон не может освящать, не может сделать нас святыми, праведными и добрыми. Закон не имеет такой силы. Бог, будучи его Автором, не предназначает такой функции и такого использования Закону.

Решительное отрицание того, что Закон освящает и, таким образом, спасает народ Божий встречается и в других местах Писания. К Римлянам 8: 2-4 провозглашает, что Закон не в состоянии освободить нас от «закона греха и смерти» или воплотить в нас «праведность Закона». Наше освящение совершается «законом духа жизни во Христе Иисусе».

Точно так же, когда в послании к Галатам апостол обращается к святой христианской жизни, он не обращается к Закону как к силе, которая должна освящать, а настойчиво отрицает зависимость верующих от Закона в новом послушании. Мы «же водимся Духом» (Гал. 5:18). Яркие элементы святости: «любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» названы «плодом Духа». (Гал.5:22-23)

Поэтому нигде реформатские символы веры не приписывают Закону силу освящения, хотя все они признают, что Закон действительно играет роль в святой жизни чада Божия.

Ошеломляюще важная истина вопроса 115 Гейдельбергского Катехизиса в том, что в заключении подробного разъяснения Десяти заповедей он ставит вопрос: «Почему Бог столь строго и сурово проповедует Свой Закон, если никто в этой жизни не может его исполнить?» Ведь если никто не может соблюсти Закон, значит Закон не может достаточно хорошо функционировать, чтобы освятить нас. Обращаться к Закону как к силе освящения - все равно, что заставлять младенца пробежать марафон, чтобы тот научился ходить.

И когда Катехизис отвечает на вопрос, почему Бог так строго и сурово проповедует Десять Заповедей, то его ответ не в том, что Закон освящает нас⁹. Вовсе нет! Его ответ заключается в том, что осознавая постоянно нашу неспособность соблюдать заповеди ввиду нашей «греховной природы», мы всегда «молимся Богу о благодати Святого Духа», чтобы мы могли повиноваться Закону и возрасть в святости.

Совершенно несправедливо обвиняя реформатское вероисповедание в том, что оно якобы приписывает освящение Закону, антиномист Дэвид Дж. Гэй, по аналогии также ложно обвиняет в этом Жана Кальвина. В понятии Гэя Кальвин является источником ложной реформатской и евангельской доктрины о том, что Закон - это сила святости в жизни верующих. Он пишет, что в этом ложном учении о Законе «реформатские и евангельские верующие ...следуют за Жаном Кальвином.»¹⁰

Но Кальвин явно отрицает заблуждение, в котором его обвиняет Гэй. В самом начале своего трактата Закона Божия в Наставлениях (в Христианской вере), с явной ссылкой на Десять заповедей, Кальвин пишет, что «напрасно учить в чём состоит истинная праведность (по

⁹ «Строго и сурово проповедует» - дословно в оригинале на немецком В. 115: «scharf ... predigen» (Шафф, Символы веры Христианства, том. 3, стр. 349)

¹⁰ Гэй, «Благодать, а не Закон!», стр. 53

заповедям), пока нам не показал её Иисус Христос - как через обличение, так и через возрождение своим Духом.»¹¹

Кальвин, а также и Реформатское исповедание, под влиянием Кальвина, считают, что Закон не освящает.

Что же тогда освящает нас? Где искать нам святость, и где искать нам победы над оскверняющим нас грехом?

Освещающее Евангелие Иисуса Христа

Ответ таков: в распятом и воскресшем Иисусе Христе, объявившем о Своей освящающей силе, которой Он действует через Евангелие.

Я подчеркиваю, что этот ответ не принадлежит Лютеранству, которое испытывает определенный страх к какому-либо положительному действию Закона в спасении, в особенности, в спасении освящением. Но это ответ реформатской веры, которая, как мы вскоре увидим, искренне и от всего сердца соглашается с законным местом и действием Закона.

Иисус Христос - есть наше освящение, настолько же полно и истинно как и то, что Он - есть наша праведность. Об этом свидетельствует 1-е послание к Коринфянам 1:30: «От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением». Стих 31-й добавляет о цели нашего освящения во Христе: «хвалящийся хвались Господом». Если бы освящение нашей святой жизни было не Иисусом Христом, а нашим собственным послушанием Закону, а именно, если бы Закон освящал нас, то мы бы смогли и стали бы славить самих себя.

Иисус Христос есть не только наша праведность. Он также и наше освящение, наша святость.

Только Он, в Своем воскресшем теле, в Своих прославленных душе и теле на небесах по правую руку Бога – есть наше освящение. Он - есть наше посвящение Богу в любви; Он – есть наше очищение и отчуждение от греха, и Он – наша ненависть ко греху. Но не юридически, и не как наш представитель и глава на небесах; Иисус - есть наше освящение, поскольку Он становится Нашим в реальности – и я могу это сказать из опыта - благодаря нашему союзу с Ним, то есть нашей вере в Него.

Также, как мы оправданы верой, а не послушанием Закону, мы освящены верой в Него, а не Законом. А что освящение по вере, а не по Закону является явным свидетельством Писания. В великом Иерусалимском Синоде ранней апостольской церкви, где речь шла не только об истине оправдания, но и об истине освящения - истине о том, как человек становится и остается святым – Петр проповедовал, что Бог очищает сердца Своего народа «верой» - не Законом (Деян. 15: 9). Эта вера – союз с Иисусом, познание Его и доверие к Тому, Кто является нашим освящением. Иисус освящает нас Своей святостью через веру в Себя.

¹¹ Жан Кальвин, «Наставления в Христианской вере», Том 2, гл. 7, ч. 2, стр. 351

Согласно Деяниям 26:18, когда Иисус Христос призвал Павла к апостольству, Господь обещал Павлу, что он обратит язычников «от власти сатаны к Богу, и (чтобы) верою в Меня получили прощение грехов и жребий с освященными». «Верою в Меня (то есть в Иисуса) получили... жребий с освященными»!

Узами веры – т.е. в союзе с Иисусом Христом, который есть наше освящение на небесах, святой Иисус Христос становится нашим так, что Он освящает нас и действует в нас Своей собственной святостью. В этом наше очищение от греха! В этом наше посвящение Богу в любви! Иисус Христос в нас!

Поскольку наш духовный союз со Христом - это труд Святого Духа - Духа Христова, и поскольку присутствие Святого Христа в нас осуществляется живущим в нас Духом, наше освящение - это присутствие и сила Святого Духа. Сила нашего становления и сохранения в святости, а также нашего прогресса в святости - это не Закон, а Святой Дух Иисуса Христа. Павел подчеркивает это в послании к Римлянам 8, которое является заключением его учения об освящении в главах 6 и 7. «Потому что закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти.» (ст. 2). «Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас.» (ст. 9). «Ибо ... если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете.» (ст. 13).

Чтобы исполнить святостью нас – детей Божиих, Дух окропляет наши души кровью Христа. Освящение - это божественный труд, очищающий верующих от грязи и нечистот греха, против чего есть только одно очищающее средство: кровь Иисуса Христа. Также послание к Евреям 9:14 провозглашает, что «Кровь Христа...очистит совесть нашу от мертвых дел, для служения Богу живому и истинному». Следовательно, «воображать, что есть какое-то другое очищение от греха, кроме крови Христа, значит отвергать Евангелие»¹².

Это окропление очищающей кровью Иисуса наших душ происходит посредством Евангелия. В Евангелии от Иоанна 15: 3 Иисус говорит нам: «Вы уже очищены через слово, которое Я проповедал вам». В Евангелии Иоанна 17:17 Иисус молился: «Освяти их истиною Твоею; слово Твое есть истина». Освящение имеет место, оно продолжается и усиливается в церкви по мере того, как человек усердно посещает истинную церковь, особенно в день Господень, и слышит Евангелие о крови Иисуса.

Подводя итог тому, что мы узнали из Священного Писания и символов веры об освящении, Иисус является нашим освящением. Он освящает силой Своего Евангелия, окропля Своей очищающей кровью наши души посредством нашей веры в Него. Это окропление Его кровью становится в нас реальностью благодаря присутствию Его Святого Духа. И этот таинственный, чудесный спасительный труд происходит в общении с истинной церковью Иисуса Христа.

Этот жизненно важный аспект спасения обетован всем избранным верующим. Мы получаем спасение освящения и наслаждаемся им не как заслуженное или заработанное - не по Закону, а как благодатное обетование Божие. «Я вложу Закон Мой во внутренность их и на сердцах их

¹² Джон Оуэн, «Святой Дух», стр. 456

напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом.» (Иер. 31:33). Стихи Иезекиля 36:25-27 - особенно ясно и полно озвучивают милосердное обетование освящения:

И окроплю вас чистою водою, и вы очиститесь от всех скверн ваших, и от всех идолов ваших очищу вас. И дам вам сердце новое, и дух новый дам вам; Вложу внутрь вас дух Мой и сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять.

Какое в этом для нас ободрение в нашей борьбе со грехом: надёжное, милостивое обетование Божие в том, что Он освятит нас!

Мы также не освящаемся Законом в том смысле, что освящение зависит от того, что мы сделали или должны сделать. Освящение безусловно, так же как и оправдание. Скорее, это воплощение в избранных, ради которых умер Христос, абсолютно милостивого обетования освящающего Бога.

Отрицание того, что Закон освящает, неизменно поднимает вопрос: «Разве тогда Закону нет места в отношении нашего освящения?». И действительно, учитывая, что Закон становится поводом для более агрессивного греховного поведения, разве «Закон зол?»

Какова роль Закона

Во-первых, мы должны вместе с апостолом в послании к Римлянам 7 утверждать, что Закон не является грехом (ст. 7), но Закон свят, праведен и добр (ст. 12). А так как Закон добр сам по себе, то он не сделался для меня смертоносным.

Закон добр!

Закон всегда добр!

В Законе нет ничего плохого!

С Законом и не могло быть иначе, ведь Закон - это совершенная воля Бога, выражающая благодать, праведность и святость Самого благого Бога!

Послание к Римлянам 7 объясняет, почему Закон не может освящать и, по сути, становится поводом для нашей большей греховности: это не зло Закона, а зло развращенности в нас - грешниках. Истина в том, что «Закон духовен, а я плотский, продан греху» (ст. 14). Когда добрый Закон вступает со мной в контакт, особенно в обличающей проповеди, он раскрывает предо мной мою совершенно испорченную, развращенную натуру. В результате, я становлюсь гораздо худшим грешником в своем собственном сознании. Особенно десятая заповедь разоблачает меня, поскольку она запрещает и осуждает не только злые дела, но и злые желания и страсти. «Я жил некогда без Закона; [в своем собственном сознании]: но когда пришла заповедь, то грех ожил, а я умер» (ст. 9). «Но я не иначе узнал грех, как посредством Закона. Ибо я не понимал бы и пожелания [то есть всякого грешного желания], если бы Закон не говорил [в десятой заповеди]: не пожелай» (ст. 7).

Кроме того, Закон возбуждает мою греховную натуру, так что врожденное во мне зло становится более активным и неистовым, как если бы спящий медведь был приведён в ярость при помощи колющей палки. Таким образом, «грех посредством заповеди ... становится крайне грешен» (ст. 13). Прикажите маленькому ребенку: «Не трогай эту вазу», и ему больше ничего захочется сделать в жизни, как прикоснуться к вазе. Заповедуйте взрослому женатому мужчине: «Не прикасайся к другой женщине», и у него возникает горячая страсть прикоснуться к ней любой ценой.

Но отрицание того, что Закон освящает, ни в коем случае не означает, что Закону вообще не оставлено никакой роли в святой жизни христианина. Это отрицание не делает Закон ненужным в освящении. Также как оно не говорит о том, что роль Закона неважна.

Закон, всё же, играет роль или имеет свою функцию в нашей святой христианской жизни.

Роль Закона имеет жизненно важное значение. Святая жизнь невозможна без Закона.

Роль Закона заключается не только, или даже не главным образом в том, что Закон показывает нам нашу греховность. Обучать нас нищете нашей греховности является действием Закона в церкви и в жизни каждого верующего. Реформатское вероисповедание признает вместе с Библией две основные роли или действия Закона в жизни чада Божьего. Одно из действий Закона: дать нам знание о нашей (духовной) нищете, касающейся нашей греховности. Гейдельбергский Катехизис признает это действие Закона - Вопрос и Ответ 3: «Откуда ты знаешь о своей нищете? из Закона Божьего». В послании к Римлянам 7:7 Павел ссылается на это действие Закона в христианской жизни: «Но я не иначе узнал грех, как посредством Закона».

Но Закон служит еще и для другой цели Бога в отношении спасения. Именно эту роль Закона Реформаты считают наиболее важной.

Закон как правило, руководство или эталон святой жизни

Закон - это правило, руководство или эталон святой жизни в благодарении за спасение во славу Божью. На Закон, как ясное, непогрешимое правило, апостол ссылается в послании к Римлянам 7:25: «я умом моим служу Закону Божию». В послании к Римлянам 8: 4 Павел утверждает, что, когда мы живем святой жизнью «по Духу», то на самом деле мы исполняем «праведность* Закона» (*В Син. переводе: «чтобы оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по духу.» - прим. пер.*)

Именно эту роль признает Гейдельбергский катехизис в третьем главном разделе, в котором содержатся наставления, касающиеся святой жизни христианина в благодарении (Воскресения 32-52). Добрые дела, которые Христос производит в нас, совершаются сознательно «согласно Закону Божию» (Отв. 91). Слово «согласно» описывает Закон как правило, руководство или эталон святости. В третьем разделе Катехизис со всей внимательностью и осторожностью разъясняет все Десять Заповедей, очевидно, с намерением и в надежде, что христианин будет соблюдать заповеди. Вопрос и ответ 114 Катехизиса гласят, что обращенные к Богу начинают жить «согласно ... всем заповедям Божьим».

Наша потребность в руководстве

Даже у возрожденных детей Божьих есть духовная потребность в четком, полном и ясном руководстве относительно жизни и поведения, которые угождают Богу, и как мы должны выражать свою любовь к Нему и к ближнему. Бог должен наставить нас, *чтобы* мы любили Его. Бог должен наставить нас, как нам любить Его.

Причины налицо. Мы остаемся полностью развращенными по природе, склонными ко злу. Хотя теперь у нас есть также новая и святая природа - начало вечной жизни - мы остаемся слабыми и несовершенными. Кроме того, растленный мир, окружающий нас - безбожные мужчины и женщины, и культура, которую они формируют и над которой они доминируют - искусно обманывает нас, оказывая на нас сильное давление, чтобы мы соответствовали этому миру. Словно мало того, что мы нуждаемся в авторитетном эталоне жизни, по которому мы призваны жить для Бога, существует еще и Сатана с его множеством демонов, чья общеизвестная цель - соблазнить нас, чтобы жить вопреки воле Божией.

Без четкого, авторитетного руководства и правила для нашей жизни мы, несомненно, построим христианскую жизнь на свой вкус или будем обманывать себя, фальсифицируя святую жизнь.

Закон должен быть написан в наших сердцах через возрождение. Указывая на важность Закона для христианской жизни, а также на то, что Бог, согласно Закону, оценивает послушание Своего народа, Иеремия 31:33 говорит, что Бог спасает Свой народ, влагая «[Свой] Закон во внутренность их» и пишет его «в их сердцах». Антиномисты с готовностью исключают Закон из спасения грешников; но Бог, в противоположность им, спасает, записывая Закон Свой в сердцах Его избранных людей.

Но то, что Закон написан в сердцах избранных возрожденных детей Божьих – этого недостаточно. Для их пользы и для того, чтобы они повиновались Закону, он должен быть еще и написан на страницах книги, которую должны читать и перечитывать святые: Библия, в особенности Исход 20 и Второзаконие 5.

Если кто-то ещё сомневается в необходимости авторитетного руководства для христианской жизни, то ему следует задуматься над тем, чему учат номинальные христианские церкви и их богословы о святой жизни христиан в наши дни. Их учение имеет большой эффект и пользуется широким одобрением. Они учат о том, что восставать против гражданских властей – это хорошо, противореча пятой заповеди Закона Божьего. Они учат что воровать у богатых - воровать, чтобы отдавать бедным (так они говорят) – это справедливо. Но они учат воровству, а это противоречит восьмой заповеди Закона Божьего. Они учат, что можно разводиться по любой причине и вступать в повторный брак, пока живы супруг или супруга (Мф. 5:32; Рим. 7: 2-3), противореча седьмой заповеди закона Божьего. Они учат тому, что содомитские и лесбиянские сексуальные отношения святы и соответствуют святости брака, установленного Богом, что противоречит седьмой заповеди Закона Божьего. Они учат о правомочности убийства нерожденных детей - о правомочности аборт - вопреки шестой заповеди Закона Божьего. Они потворствуют лжеучениям, благодаря которым творятся новые боги - иные, чем Бог, раскрытый в Священном Писании, противореча первой заповеди Закона Божьего. Они учат

о том, что позволительно создавать новые формы поклонения истинному Богу, которые угодят людям, противореча второй заповеди Закона Божьего.

Те, кто исповедует христианство, особенно пасторы церквей и учителя верующих, которые отрицают необходимость соблюдения Десяти Заповедей как правила жизни людей Божьих, не только еретики, но и глупцы. Они подобны родителям, которые отрицают необходимость твердых, четких правил для своих детей, грешных по своей природе и растущих в мире беззакония и обмана. Конец таких детей неизменно бывает гибелью. Детям нужны правила. Им нужен Закон как руководство для их жизни. Крещенные дети завета нуждаются в Законе в качестве руководства для своей жизни. Точно так же все Божьи дети нуждаются в Законе как руководстве в своей жизни.

Действие Закона как руководства христианской жизни справедливо является важнейшим в учении Жана Кальвина и в Реформатских вероисповедательных документах. Кальвин и вероисповедательные документы отводят бóльшее место этому действию Закона и делают на него бóльший упор, чем на другие действия Закона. Кальвин считает действие Закона как руководство для христианской жизни, называя его «превосходнейшим действием». Ссылаясь на действие Закона обучать верующих «воле Господа, которую они стремятся исполнять, чтобы лучше и надёжнее понимать её и углублять знание о ней» - Реформатское «третье действие Закона», - писал Кальвин: «Третье - *основное* - действие Закона *наиболее близко* относится к *правильному его употреблению* - цели, ради которой он нам был дан, и адресовано верующим, в чьих сердцах уже утвердил своё царство Божий Дух»¹³. Гейдельбергский Катехизис уделяет гораздо больше внимания и посвящает гораздо больше времени объяснению Закона как руководству святой жизни, чем остальным действиям Закона.

Мы должны любить, благодарить и восхвалять Бога. В этом наше горячее желание. Мы благодарим и хвалим Его святой жизнью, сообразно Его великой цели нашего избрания, как гласит стих к Ефесеям 1: 4. И святая жизнь - это жизнь, которая соответствует Его Закону, а никакая другая жизнь.

Вестминстерское исповедание излагает точную роль Закона в нашей христианской жизни: «он в высшей степени полезен для них [истинно верующих] ... будучи правилом жизни и указывая людям волю Божью и их обязанности, Закон направляет их и обязывает их поступать должным образом» (19:6).

То, что Закон Десяти Заповедей является нашим правилом для святой жизни, не исключает, а включает и другие руководства или правила христианской жизни. Важным руководством или эталоном является и само Евангелие. Евангелие - это сила нашей христианской жизни, и оно же является правилом: «Только живите достойно благовествования Христова.» (Фил. 1:27). Слово «достойно» даёт понять, что Евангелие выступает в качестве эталона, с которым наше поведение должно гармонизировать.

На основании таких отрывков, как послание к Филиппийцам 1:27, Джон Оуэн утверждал, что не Закон является правилом нашей жизни, а Евангелие: «Это учение Евангелия, которое является

¹³ 13 Кальвин, «Наставления в Христианской вере», Том 2 .7. 12-13; стр. 360-361; курсив мой

соответствующим правилом ... для [нашей святой жизни]»¹⁴. Его аргумент состоял в том, что «есть некоторые виды благодати, некоторые обязанности, принадлежащие евангельской святости, о которых Закон ничего не знает». Оуэн упомянул «умерщвление греха, благочестивую печаль, ежедневное очищение наших сердец и умов.»¹⁵

Не нужно упразднять Закон как руководство, чтобы согласиться с тем, что Евангелие является руководством христианской жизни. Евангелие лишь конкретизирует и ясно указывает на то, что содержится в Законе, поскольку Закон действует десницей Христа и силой Духа. Например, Закон, безусловно, приводит нас к благочестивой печали, когда, сравнивая себя с Законом, мы обнаруживаем, что мы далеко не удовлетворяем совершенству, которого он требует.

С другой стороны, опровергая утверждение Оуэна отказаться от Закона как руководства христианской жизни в пользу Евангелия, Закон конкретизирует увещания Евангелия. Например, призыв Евангелия любить друг друга так, как возлюбил нас Бог, должен принять конкретную форму в подчинении всем законным властям; не убивать людей, рожденных или нерожденных; не совершать прелюбодеяния с женой или мужем ближних, независимо от того, разведены он или она или нет; и тому подобное. Десять заповедей излагают суть великих заповедей возлюбите Бога и ближнего.

Мы можем приобщить к Закону описанный в Новом Завете пример Иисуса, касающийся определенных аспектов жизни, как правило нашей жизни. Речь не о том, что жизнь Иисуса приносит что-то, чего нет в Законе, и уж тем более не о том, что жизнь Иисуса противоречит Закону. Жизнь Иисуса скорее иллюстрирует требования Закона, чтобы мы придерживались его, и продвигались, совершенствуясь на практике. 1 Петра 2:21 призывает нас смотреть на пример Иисуса и следовать Ему, особенно, терпеливо переносить оскорбления и гонения со стороны нечестивых: «Ибо вы к тому призваны, потому что и Христос пострадал за нас, оставив нам пример, дабы мы шли по следам Его». Апостол напоминает нам, что когда Иисус был злословим « Он не злословил взаимно; страдая, не угрожал, но предавал то Судии Праведному. » (1 Пет. 2:23).

Жизнь Иисуса Христа в Библии - это не только пример, но и, в некотором отношении, образец. Этот образец для христианина не как дополнение к Закону, а как пример совершенного послушания Закону.

Как Церковь и Верующий поддерживают эту роль Закона

Церковь должна учить Закону и преподавать его как правило христианской жизни. Этот аспект учения церкви настолько важен, что он является фундаментальным элементом, главной отличительной чертой истинной церкви. Первым признаком истинной церкви, согласно Статье 29 Бельгийского исповедания, является проповедь в церкви «чистого учения Евангелия».

¹⁴ Оуэн, «Святой Дух», с. 507

¹⁵ Там же, стр. 508

Чистое учение Евангелия включает в себя Десять заповедей как руководство жизни в святости для святых. Вопреки заблуждению антиномистов, эта фундаментальная истина должна быть выдвинута на передний план и тщательно изложена. Игнорирование Десяти Заповедей из Исхода 20 в послании церкви не является защитой Евангелия благодати. Напротив, устраняя таким образом бесценное руководство для христианской жизни в благодарении, антиномисты вырывают Десять Заповедей из Евангелия, что является фатальным искажением Евангелия благодати, которое включает в себя освящение жизни искупленных и Закон – непогрешимое, ясное и подробное правило жизни.

Бельгийское Исповедание Веры рассматривает проповедование Закона как аспект проповеди Евангелия, что становится ясным из статьи 25: «Мы все еще используем свидетельства, взятые из Закона..., чтобы утверждать нас в евангельском учении, и соразмерять жизнь нашу в согласии с Божьей волей».

Библия учит, что Закон - это правило жизни для спасенных. И это учение не ограничивается Ветхим Заветом, как утверждают некоторые, ошибочно полагая, что Ветхий Завет не является авторитетом для христиан Нового Завета, а только для евреев. Каждая книга Нового Завета заповедует и увещевает о том, что наставления Закона для верующих – это правило святой жизни в благодарении за милостивое спасение. Многие отмечают, что в Новом Завете упоминается каждая из Десяти Заповедей как обязательная для церкви в Нового Завета, за исключением (считают они) четвертой заповеди, касающейся соблюдения субботы.

Но упомянутое исключение было сделано ошибочно. Деяния 20:7, 1-е послание к Коринфянам 16:2 и, особенно, книга Откровение 1:10 ясно содержат призыв Нового Завета соблюдать христианскую субботу - первый день недели - день воскресения Господа Иисуса. Откровение 1:10 выделяет один день недели как «День Господень». Этот день, вне всяких споров, является первым днём недели, как день воскресения Иисуса Христа из мертвых - наш Воскресенный день. Отмечать этот день означает, что он отделён и ему уделяется особое внимание в церкви, что, таким образом, является исполнением ветхозаветной субботы. «Я был в духе в день Господень*, и слышал позади себя громкий голос, как бы трубный» - голос Господа Иисуса, воскресшего и живого, который звучит в период времени Нового Завета в проповеди Евангелия (Откр. 1:10)¹⁶. (* В Синод. переводе: «Я был в духе в день воскресный...» - прим. пер.)

Как Новый, так как и Ветхий Заветы уверяют, что Закон – это не только средство для познания нашей греховности, но и руководство для святой жизни послушания. Вторая половина послания к Ефессянам является тому ярким примером. Провозглашая в первых трех главах источник и основу нашего спасения, послание посвящает последние три главы призыву к тому, что избранный, искупленный и возрожденный верующий должен жить святой жизнью: «поступая достойно звания, в которое вы призваны» (Еф. 4:1). Затем, в последних трех главах,

¹⁶ **Для более подробного свидетельства о том, что первый день недели является исполнением ветхозаветной субботы и что соблюдение христианами первого дня недели является требованием четвертой заповеди закона, см. книгу «Чтить День Господень» Дэвида Энгелсма (Крит, Иллинойс: Евангелизационный комитет протестантской реформатской церкви Крит, США)**

даётся объяснение и применение Закона в положительном смысле («и живите в любви» Еф.5:2) и в негативном («А блуд и всякая нечистота и любостяжание не должны даже именоваться у вас, как прилично святым.» Еф. 5:3).

Во второй половине послания к Ефесянам даётся подробное разъяснение о применении Десяти Заповедей в церкви Нового Завета, где содержится пятая заповедь: «Дети, повинуйтесь своим родителям в Господе,... Почитай отца твоего и мать» (Еф. 6:1-2). Когда в послании к Ефесянам 6: 2 пятая заповедь Закона описывается как «первая заповедь с обетованием», она однозначно обязывает христиан Нового Завета соблюдать одну из Десяти Заповедей как правило их жизни. Это также даёт ясно понять, что все Десять Заповедей относятся к верующим Нового Завета и их детям.

Реформатские церкви исполняют призыв к церквям учить Закону, проповедуя по Гейдельбергскому катехизису на богослужениях в день Господень. Третий раздел Катехизиса состоит в значительной части из внимательного, тщательного разъяснения Десяти Заповедей (Дни Господа – Воскресения 34-44). Поэтому каждые несколько лет народу Божию даются подробные разъяснения, как в отношении Закона как правила их жизни, так и относительно того, в чем заключается это правило. Разъяснение Закона в Катехизисе справедливо отражает свет, который Новый Завет в полной мере проливает на Заповеди.

Объяснение Катехизисом восьмой заповеди является иллюстрацией того, как реформатская церковь проповедует Закон как правило или руководство святой жизни:

Что запрещает Бог в восьмой заповеди [то есть «не кради»]? Ответ: Бог запрещает не только те виды воровства и хищений, которые карает гражданская власть. Под кражей здесь понимается также все, относящееся к злокозненным приемам и уловкам, с помощью чего мы присваиваем чужое или стараемся заполучить его под законным предлогом. Таковы неверные весы, неравная мера, некачественный товар, фальшивые деньги, ростовщичество и все остальные способы и приемы творить дела, запрещенные Богом. Добавь к этому всякий вид алчности, и также небрежение и злоупотребление дарами Божиими.

Что же Бог от нас здесь требует? Ответ: Чтобы я, насколько это в моих силах, способствовал пользе и благополучию ближнего; поступал с ним так, как хочу, чтобы поступали со мной; усердно и верно исполнял свое дело, и был способен помочь другим в нужде и опасности. (Вопр. / Отв. 110-111).

Независимо от того, проповедует ли это Гейдельбергский Катехизис, церковь, которая не дает таких указаний относительно Закона, становится ответственной за нечестивую жизнь своих членов.

Наставлением о Законе как о правиле жизни церковь должна дисциплинировать нечестивых, отлучая их от участия в таинствах и, в конечном итоге, отлучая их от церкви. Служа основой для дисциплины, оглашение о таком наказании неизменно будет служить напоминанием тем, кто

не раскаялся в своём непослушании той или иной заповеди Закона. Таким образом, церковь навязывает в умах своих членов необходимость подчинения Закону¹⁷.

Верующий поддерживает роль Закона как руководство

Благодаря острой и обличающей проповеди Закона как правила жизни в здоровой реформатской церкви Иисус Христос через Своего Духа дисциплинирует верующего сопоставлять свою жизнь стандартам Закона, а также молиться, стремясь, чтобы его жизнь была в гармонии с Законом. Для того, чтобы искренне этого желать и прилежно к тому стремиться верующий должен провозглашать за псалмопевцем: «О, как я люблю закон Твой!» (Пс.118:97). И если он будет любить Закон, страстно желая и стремясь соблюдать его, он должен благодарить Бога за Его милостивое избавление от вины за непослушание Закону и от власти греха над ним.

Так завершается Послание к Римлянам 7.

«Бедный я человек!» (Ст. 24)– (бедный) не «до моего рождения свыше», но «и теперь, после того как я родился свыше, имею Духа Христова и объединился со Христом по вере ». Я все еще сохраняю порочную природу так, что добра, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю. Во мне есть всего лишь малое начало нового послушания.

Но, в ответ на мой мучительный стон: «Кто избавит меня от сего тела смерти?», я избавлен Богом через Иисуса Христа, в котором Бог прощает мой грех (оправдание) и наделяет меня силой заново желать делать добро (освящение).

Как результат этого избавления и в ответ на него: «Я благодарю Бога».

И в этом ежедневном, длиной во всю жизнь благодарении за милостивое спасение «я умом моим служу Закону Божию».

Не «упраздняю Закон Божий».

Но «служу Закону Божьему».

¹⁷ См. «Статья об отлучении» в «Исповедательных документах и церковном порядке протестантских реформатских церквей» (Грандвиль, Мичиган: протестантские реформатские церкви Америки, 2005 г.), стр. 276-278