

# Противоядие от Арминианства

*или*

*трактат опровергающий все пять пунктов оного:*

*А именно: Предопределение основанное на предвиденных человеческих делах,*

*Всеобщее Искупление,*

*Достаточная Благодать во всех людях,*

*Сила свободной воли человека в обращении, и*

*Возможность полного и окончательного отпадения истинных святых.*

Кристофер Несс

С цитатами из работ д-ра Джона Гилла, д-ра Исаака Уоттса, Августа Топлади, Джона Ньютона, Дж. Харта и других авторов. Данный труд рекомендован доктором Джоном Оуэном и публикуется для общественного блага.

С исправлениями и правками для улучшения читаемости текста.

## КРАТКАЯ БИОГРАФИЯ АВТОРА

Кристофер Несс (1621-1705) английский проповедник конгрегационалист.

Написал "Историю и Тайну Ветхого и Нового Заветов", труд, которому Мэтью Генри, как предполагают, обязан большей частью своего самого ценного материала для комментария; "Протестантское противоядие против яда папизма"; "Венец и слава христианина"; "Хождение и дело христианина на земле"; "История Церкви от Адама", и "Пророчество Писания о конце века"; "Открытие личности и времени Антихриста"; и "Противоядие от арминианства", небольшую работу, которая в краткой форме, излагает учение об избрании, предопределении, и т.д., в соответствии с учением Джона Оуэна, Августа Топлади и других.

Несс родился 22 декабря 1621 г. в Норт Кэйве, в Восточном Йоркшире, в семье Томаса Несса, тамошнего фермера. Получил образование в частной школе в Норт Кэйве, у преподавателя Лазаруса Симена, поступил в Колледж Св. Иоанна, Кембридж, 17 мая 1638, где получил степень бакалавра, а затем магистра гуманитарных наук. В 23 года он удалился в Йоркшир, где стал проповедником независимых принципов вначале в Клиффе, затем в Южной Часовне в своём родном округе, в Холдернесе и в Беверли, где преподавал в школе. На выборах доктора Винтера на должность ректора Тринити-колледжа

в Дублине, в 1651 году, Несс был избран в качестве его преемника в пастве Коттингэма, близ Холла, хотя нет свидетельств о получении им епископального рукоположения.

В 1656 году он стал проповедником в Лидсе, а в 1660 лектором при поместном священнике, докторе Лэйке, впоследствии епископе Чичестера; однако кальвинизм Несса столкнулся с арминиаństwом доктора Лэйка, и в день Св. Варфоломея в 1662 его освободили от лекторства. После этого он стал учителем и частным проповедником в Клейтоне, Морли, Ханслете, в графстве Йоркшир. В Ханслете в 1672 году он воспользовался правом на свободу совести в качестве конгрегационалиста основал новый молитвенный дом 3 июня 1672 года.

Кристофера Несса отлучали от церкви не менее четырёх раз, а когда в 1674 или 1675 году вышел приказ об освобождении от наказания, он перебрался в Лондон, где проповедовал в малом собрании в Солсбери-Корте на Флит-стрит. В 1684 году ему пришлось скрываться от королевской охраны, у которой имелся ордер на его арест по обвинению в публикации элегии на смерть его друга Джона Партриджа, другого служителя-нонконформиста. Умер Несс 26 декабря 1705 года, ровно в 84 года, и был похоронен на кладбище Банхилл Филдз.

## ПРЕДИСЛОВИЕ АВТОРА

Досточтимый читатель, обрати внимание на следующие несколько соображений: хотя сие небольшое руководство мало что из себя представляет, всё же не следует его по этой причине презирать, потому что:

Во-первых, мы читаем, как могущественный Ангел Завета держал в руке раскрытую небольшую "книжку" (Откр.10: 2), и однако эта небольшая книга содержала великие пророчества, которые были даны малому, крошечному стаду Спасителя; двойным уменьшительным прилагательным характеризует их Христос в Лук. 12:32. И эта маленькая книжка была не закрыта и не запечатана, но открыта. Дело Антихриста удерживать её закрытой. Но её также надлежит съесть: "возьми и съешь её" (Откр.10:9); то есть, слову должно войти и быть сокрытым в сердце нашем ("в сердце своём сокрыл я слово Твоё" Пс 118:11); тогда и душа простого сможет иметь верное разумение: "но весьма близко к тебе слово сие: оно в устах твоих и в сердце твоём, чтобы исполнять его." (Втор 30:14)

Во-вторых, эта маленькая книга стоила мне большого труда в изучении и составлении, дабы она могла содержать самые сливки и квинтэссенцию лучших авторов на этот предмет. Более того, много горячих молитв было

вознесено Богу, и много искренних борений с Богом, дабы мне не быть одним из "врагов света, которые не знают путей его и не ходят по стезям его" (Иов 24:13), но чтоб во свете Его я видел свет (Пс 35:10), и чтобы глаза мои были помазаны глазной мазью Христа, (Откр. 3:18), дабы мне ясно увидеть сии глубокие истины, которые столь озадачили христианский мир. Как блаженный Афанасий в своё время, вздыхал, что "мир наводнен арианством"; так и печальное вздыхание нашего времени в том, что христианский мир заполнен и даже переполнен потоком арминианства; который как бы исходит из уст змия, "дабы увлечь жену-церковь рекою." (Откр 12:15)

В-третьих, дабы сей переполняющий поток арминианства не навлёк на нас разрушение, крайне необходимо, чтобы часть из служителей Христа вышли вперёд, чтобы остановить дальнейшее распространение этой чумы и проказы. Таким образом, Моисей встал пред Господом в расселине и предотвратил погибель Израиля (Пс 105:23). Также (Чис.16:48): "стал он между мертвыми и живыми, и поражение прекратилось." А в пренебрежении сим долгом, укоряет Господь, говоря через пророка, что не нашёл ни одного из рабов Своих, чтобы встал в этой расселине: "Пророки твои, Израиль, как лисицы в развалинах. В проломы вы не входите и не ограждаете стеною дома Израилева, чтобы твердо стоять в сражении в день Господа... Вы ложью опечаливаете сердце праведника, которое Я не хотел опечаливать, и поддерживаете руки беззаконника, чтобы он не обратился от порочного пути своего и не сохранил жизни своей" (Иез 13:4,5, 22). Когда я размышлял над этими вещами, Господь возбудил мой дух, чтобы сделать то же, что делается и при обычных пожарах, когда каждый бежит с тем сосудом, который может достать, чтобы утолить жаркое пламя и остановить огонь, дабы он не пожрал всё вокруг.

В-четвёртых, когда я закончил сие краткое составление, я показал его доктору Джону Оуэну, г-ну Николасу Локьеру и г-ну Джорджу Гриффиту, которые все единодушно одобрили его и составили похвальное письмо к нему, подписавши его своими подписями, каковой документ слишком велик, чтобы вставить его здесь целиком, но истинность существования коего, я сим упоминанием подтверждаю.

И наконец, поскольку небольшая карта может представлять взорам весьма крупную страну, каковую обойти, заняло бы много времени, так и эта книга является как бы библиотекой в одном фолианте, многим в малом. Прочти же эту работу серьёзно, без пристрастия, и Господь дарует тебе понимание во всем.

С молитвой,

Ваш, в самых почётных из всех рабских уз,  
КРИСТОФЕР НЕСС, 30 сентября 1700 года.

---

## **ПРОТИВОЯДИЕ ОТ АРМИНИАНСТВА**

Об Арминианстве в целом

Таков всегда удел истины (подобно и её Господину), быть распятой между разбойниками справа и слева. Враги истины, окружающие со всех сторон - многообразны. В то время как некоторые почитают Библию навязчивой идеей мира и рассматривают спасение Христово обыкновенным священническим обманом, есть и другие, которые говорят нам, что у них есть Христос, что они едины со Христом, и все же с дерзкой наглостью отвергают законы Евангелия и считают средства благодати слишком обременительными для свободнорождённой совести и слишком низкими и плотскими для серафического (возвышенного) духа. Существует столько же заблуждений по ту сторону истины, сколько и по эту; столько же в опережении стада Христова и Агнца, Ведущего их, сколько в плетущихся и слоняющихся позади. Истина всегда наблюдает золотую середину.

Социниане хулят Божественность Христа и Его удовлетворение, говоря, что Его страдания являлись лишь примером, а не действительным искуплением. Римские католики превращают истинное поклонение Богу в своевольное служение и учат своим преданиям вместо заповедей Божьих, искажая Божьи установления человеческими вымыслами. Также и арминиане вызывают правосудие Бога на суд человеческого разума; они осмеливаются с уверенностью входить в глубины божественных тайн и в объяснение вечных изволений Бога, в сферу, где благословенный Павел не мог найти дна, но восклицал, "О бездна..." (Рим. 11:33); они же дерзко пытаются перемудрить апостола, говоря: "Бог предвидел, что Иаков поверит, и что Исав не поверит, и поэтому возлюбил одного, а другого возненавидел". Таким образом, школа Арминия учит более глубокому богословию, чем тому, которому научился апостол Павел будучи восхищен до третьего неба. И они не только вместе с Социнианами питают гордость человеческого разума, но также и гордыню воли человека, в смягчении и уменьшении как вины, так и скверны первородного греха; так же как их старшая сестра, Римская блудница, потекает гордости внешних чувств.

По этой причине, доктор Лейтон называет арминианство "Вениамином Папы, последним и наибольшим порождением человека греха, эликсиром антихристианства, тайной «тайны беззакония», прислужником Папы, самой квинтэссенцией двусмысленности". Подобно этому господин Роуз (магистр

Итонского колледжа) добавляет, говоря: "Арминианство - выводок Папизма, который в тёплом климате благосклонности может легко превратиться в жаб, исходящих из бездны". И кто же эти новые арминиане, как не лакированные потомки древних пелагиан, которые превращают милость Божью в прислужницу у ног воли человека и делают овец пастухами Пастыря? Ставлящие Бога на один уровень с Дарием, который с радостью спас бы Даниила, но не мог, хотя и хотел (Дан. 6:14)?

Что ещё может означать их учение, которое они называют предведением или предузнанием в Боге, истинность коего зависит не от изволения Бога, а от свободной воли творения? Это означает сделать тварь независимой от Творца, и одновременно связать Божественное Провидение. И таким образом, та фатальная необходимость, которую они возлагают у наших дверей, неизбежно пристаёт к ним самим, и (по их рассуждению) Бог должен так сказать человеку: "О бедная тварь, сия роковая судьба, постигшая тебя, её скорее должно терпеть нежели оплакивать, ибо она от вечности, прежде Моего провидения. Я не мог помешать, и не мог не согласиться с фатальной чередой обстоятельств, и неизбежная Судьба, независимо от того, хочу Я или нет, вынесла непреложный приговор". Что это, как не попытка свергнуть все благословения Веры, Надежды и т. д., отбросить всё жизненное благочестие; вытеснить Самого великого Господа Иегову из Его престола славы, воцарив на Его месте, богиню Судьбы, чтобы ей поклонялись вместо Него?

Эти и многие другие великие мерзости обнаруживаются в "палатах воображения" в наши дни и являются ничем иным, как попыткой измерения сверхъестественных тайн искривлённой линейкой выродившегося разума. "Для глупого слишком высока мудрость" (Прит 24:7). Об этом некогда было хорошо сказано: "даруй мне умерщвлённый разум", ибо, предписывать причины бесконечному разуму Бога и не позволять Ему никаких иных оснований направлять Его определения, кроме тех, какие мы можем видеть, - в высшей степени высокомерно. Разум не должен быть ни правилом измерения нашей веры, ни её судьёй. Мы можем давать отчёт об основании нашей веры, то есть, "ибо написано", но не обо всём, во что верим, как например, почему Бог возлюбил именно Иакова, а Исава возненавидел, когда они ещё не родились и не сделали ничего доброго или худого, - знаем только, что таково было изволение Божье.

Имея дело со столь возвышенными тайнами наша вера стоит на двух верных основаниях: во-первых, сущность, мудрость и сила Бога бесконечно превосходят наши, потому нам могут приоткрываться вопросы, превосходящие наши способности к уразумению; во-вторых, всё, что Бог открывает [в Своём Слове] - несомненно, истинно и верно, даже если это нечто неисследимое для нашего разума, ибо разум человека не всемогущ, но

ограничен со всех сторон, ослаблен собственной немощью, и несовершенен в своём действии.

## ГЛАВА 1

### О ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИИ

Дабы читатель мог иметь ясное представление о доктрине предопределения, вначале я должен изложить это учение так, как оно дано в Библии; во-вторых, рассмотреть позицию арминиан, то есть, "предопределение", основанное на предвиденной вере, делах послушания, стойкости, и т.д., и в-третьих, ответить на возражения, выдвигаемые арминианами против библейского учения об избрании и предопределении.

#### Доктрина Предопределения

Предопределение - это Божье решение, посредством которого (согласно совету Своей собственной воли) Он предназначил часть человечества к вечной жизни и отверг или обошёл другую часть; в похвалу славы Своей милости и праведного суда. Одни являются сосудами милосердия, другие - сосудами гнева. "Не властен ли горшечник над глиною, чтобы из той же смеси сделать один сосуд — для почётного употребления, а другой для низкого? Что же, если Бог, желая показать гнев и явить могущество Своё, с великим долготерпением щадил сосуды гнева, готовые к погибели, дабы вместе явить богатство славы Своей над сосудами милосердия, которые Он приготовил к славе," (Рим 9:21-23)

"А в большом доме есть сосуды не только золотые и серебряные, но и деревянные и глиняные; и одни в почётном, а другие в низком употреблении." (2Тим 2:20); и хозяин дома имеет право и способность разумно употреблять все свои сосуды так, как Он считает нужным. Бог использует даже фараона и величайших врагов церкви; даже если это лишь функция соскабливания наслоений, для очищения сосудов милосердия. Бог предопределил избранных к славе; Он также по всевластному изволению воли Своей, предопределил все средства к тому; а именно, искупление Христом, возрождение Святым Духом, действительное призвание и обращение, оправдание на суде совести, спасительную веру в заслуги Иисуса, освящение сердца Духом, производящее святую жизнь и хождение перед Богом и людьми. И сии блаженные причастники "силою Божией через веру соблюдаемы ко спасению" (1Пет.1: 5). "А кого Он предопределил, тех и призвал, а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил. Что же сказать на это? Если Бог за нас, кто против нас?" (Рим 8:30-31). И мы скажем вместе с апостолом: "потому что Бог определил нас не на гнев, но к получению спасения через Господа нашего Иисуса Христа," (1Фес 5:9).

Оно называется определением, поскольку охватывает заданный порядок событий до конца; и пред-определением, потому что Бог назначил этот порядок внутри Себя и в совете с Собой перед фактическим появлением назначенных событий и вещей. Греческое слово означает "*пред-отделение для особого употребления*" Богом; подобно тому, как Израиль был отделен от всех народов мира как Божье особое наследие. "...Я Господь, Бог ваш, Который отделил вас от всех народов" (Лев 20:24), "ибо ты народ святой у Господа, Бога твоего: тебя избрал Господь, Бог твой, чтобы ты был собственным Его народом из всех народов, которые на земле" (Втор 7:6). Я отделил вас на то, чтобы вам быть сосудами милосердия, членами Христа и храмом Святого Духа, прежде вековых времён, от вечности. Само Божественное предведение иногда объясняется в Писании как предопределение: "Не отверг Бог народа Своего, который Он наперед знал" (или "предузнал", Рим. 11:2), то есть, кого Он предопределил; так и предопределение, очень часто употребляется в смысле избрания (Рим 8:30, Еф. 1:5). Подобным же образом, и я в нижеследующем трактате, буду употреблять слова "избрание" и предопределение" - взаимозаменяемо.

Предопределение также называют Божественным установлением, поскольку в нем содержится определённый совет Божий и замысел Его воли, для достижения таких-то целей такими-то средствами. "Ибо поистине собрались в городе сем на Святого Сына Твоего Иисуса, помазанного Тобою, Ирод и Понтий Пилат с язычниками и народом Израильским, чтобы сделать то, чему быть предопределила рука Твоя и совет Твой." (Деян 4:27-28). "предопределив...по благоволению воли Своей," (Еф 1:5); "...быв предназначены к тому по определению Совершающего все по изволению воли Своей," (Еф 1:11) Избрание и предопределение Господа в терминологии Писания, называются «рукой», «определённым советом», «намерением», «благоволением» Божьим (Ас 2:23, Еф. 1:9).

Божественное установление предопределения имеет несколько свойств, характеристик: оно - вечное, неизменное, абсолютное, суверенное, различающее и всеохватывающее.

Первое свойство Божественного предопределения: оно - *вечно*

Это доказывается следующими свидетельствами:

1. Внутренние и имманентные действия Бога тождественны с Его сущностью: таким действием является Божественное определение: и потому, как сущность Бога вечна, так и Его определение должно быть вечным. Определение есть Сам Бог определяющий, потому что все, что в Боге, есть Бог; Сам Бог одним вечным актом, постановляет и определяет все, что должно произойти, в похвалу славы Своей.

2. Вторая причина исходит из атрибута совершенства и простоты Бога, то есть, Бог рассматривается как единое, простое и совершенное действие, без какого-либо изменения или череды сменяющихся действий. В Боге не больше может существовать новая мысль, новое намерение, или новая цель, чем может появиться новый Бог. Какую бы мысль ни имел Бог, Он имел её всегда, имеет сейчас и будет иметь. Какое бы ни было намерение Божье, оно всегда было Его намерением, всегда будет Его намерением. Он говорит: "Ибо только Я знаю намерения, какие имею о вас, говорит Господь, намерения во благо, а не на зло, чтобы дать вам будущность и надежду" (Иер 29:11). Поскольку Он не может узнать ничего нового, ибо знание Его совершенно, Он не может иметь новых замыслов, ибо имя Его от века - Я ЕСМЬ СУЩИЙ. Он не принимает новые решения, как человек, и не изобретает новые планы.

3. Третья причина исходит от Христа. Если Христос - Агнец, закланный от создания мира (как о Нем говорит Откр.13:8), то предопределение к жизни должно быть прежде начала времени, потому что Христос - основание избрания. Мы избраны "в Нем": "так как Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви," (Еф 1:4); и предопределены Им: "предопределив усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей," (Еф 1:5). Христос есть средство к усыновлению. А цель не может быть назначена позже, чем средства для достижения этой цели; ибо сии взаимосвязаны. И если Христос есть предвечное намерение Отца, то акт избрания во Христе также должен также быть Его вечным намерением.

4. Писание ясно доказывает вечность декрета избрания, говоря, что он существует от века, "прежде вековых времен," (2 Тим.1: 9, Тит 1:2); "прежде создания мира" (Еф. 1: 4); "по предвечному определению, которое Он исполнил во Христе Иисусе, Господе нашем," (Еф 3:11).

5. Это прерогатива великого Иеговы, назначать и устраивать грядущие и последующие события: "ибо кто как Я? Пусть он расскажет, возвестит и в порядке представит Мне все с того времени, как Я устроил народ древний, или пусть возвестят наступающее и будущее." (Ис 44:7) Никто не может назначить Богу время. Он говорит: "...Ибо кто подобен Мне? и кто потребует от Меня ответа? И какой пастырь противостанет Мне?" (Иер 50:44). Поэтому говорится о времени, что оно, как бы в муках рождения с исполнением вечных Божьих намерений в своё время, чтобы "пришло определение" (Соф. 2:2). У всякой вещи есть исполнение во времени, определённое от вечности.

6. Если дела человеческие имеют эту славу, когда "это события древние"(1Пар. 4:22), тем более Божественное определение, которое не является вчерашним делом! Если отрицательная сторона предопределения (о нечестивых),



которые "издревле предназначенные к сему осуждению"(Иуды 4), то насколько же больше положительная, Божье намерение возлюбить Иакова, как и возненавидеть Исава, совершилось, "когда они еще не родились и не сделали ничего доброго или худого" (Рим 9:11).

Возражение: Некоторые могут возразить, сказав: "Мы согласны, что Божественное предведение или предузание вечно, но не Его предопределение; что тот выбор или то избрание, которое упоминается в 1 Кор. 1: 27-29, должно быть решением во времени, а не предвечным избранием".

Ответы: 1. У Бога, знание того, что должно произойти, должно следовать Его определению; ибо события должны вначале быть предопределены, а затем предвидены в том виде, в каком они предопределены; в этом смысле предведение предполагает предопределение. "Ведомы Богу от вечности все дела Его" (Деян. 15:18). У Бога не частичное, а совершенное и абсолютное предведение всех будущих событий, целей и средств для их достижения; не только какими они могут быть, но какими *будут*, по Его Божественному определению.

2. "Предузание", или "знание наперёд" (Рим. 11:2), означает Божью любовь от вечности. "Ибо кого Он предузнал, тем и предопределил" (Рим 8:29); то есть "кого Он прежде возлюбил", как разумеет это Занкий. "Кого Он предузнал" - не только знанием наблюдения, но знанием благоволения; Он предузнал, что они будут Его. Итак, это само предопределение; а признать вечное предведение без вечного предопределения, - значит разорвать звенья золотой цепи в Рим. 8: 29,30. "Не отверг Бог" и не отвергнет, "народа Своего, который Он наперед знал"(Рим.11: 2).

3. Некоторые признают вечное предопределение только в отношении избранных, в отношении неизбранных, они оставляют Богу лишь пассивное предвидение их будущих действий (без какого-либо предназначения), дабы не сделать Бога автором греха и гибели твари. Но эти люди боятся там, где бояться не надо; ибо самое страшное зло, которое когда либо совершалось в мире, - распятие Господа славы Иисуса Христа, не только случилось по предведению Божьему, но также по Его "определённому совету", "Сего, по определённому совету и предведению Божьему преданного, вы взяли и, пригвоздив руками беззаконных, убили" (Деян. 2:23; 4:28); взятие и предание на смерть Христа случилось не просто по пассивному предузнанию, но и по определённому неизменному намерению и совету Божию.

4. Даже если предположить, что апостол говорит об избрании или выборе во времени в 1 Коринфянам 1:27, это означает не больше, чем наше звание или призвание; отвержение во времени означает не более, чем осуждение

человека. Понятно, что осуществление того и другого происходит во времени, и потому не может смешиваться с вечным определением Божиим; сии лишь плоды и последствия вечного определения.

Выводы из вышеизложенного.

1. Вечна ли любовь Бога? Тогда сатана не может обойти пределы или встать между любовью Бога и нами; ибо Божья любовь прежде появления тварного мира, а потому прежде Сатаны.

2. Августин на дерзкий вопрос любопытного безумца: «А что делал Бог до сотворения мира?» ответил: "Он творил ад для таких, как ты!"; и это свидетельствует нам, что Бог избрал нас для Себя прежде начала мира. О чудо Божьей благодати!

3. Итак, верующий, если это всё так, то тогда твоя святость и страдания имеют вечную славу. Но всё это утешение теряется в противоположной доктрине.

Второе свойство Божественного предопределения: оно *неизменно*

Поэтому Писание сравнивает его с "горами медными" (Зах. 6:1), и называет "непреложностью Его воли" (Евр 6:17). Это становится очевидным по различным причинам, а именно:

1. У Божественного определения есть неизменный источник - неизменность Бога. "Но Он тверд; и кто отклонит Его? Он делает, чего хочет душа Его." (Иов 23:13) Он желает, и исполняет; никакое тварное существо не может встать между Его желанием и действием, чтобы воспрепятствовать их встрече вместе. "Бог не человек, чтоб Ему лгать, и не сын человеческий, чтоб Ему изменяться. Он ли скажет и не сделает? будет говорить и не исполнит?" (Чис. 23:19) "Ибо Я — Господь, Я не изменяюсь; посему вы, сыны Иакова, не уничтожились." (Мал 3:6); у Бога "нет изменения и ни тени перемены" (Иак 1:17). "Совет же Господень стоит вовек; помышления сердца Его — в род и род" (Пс 32:11). "Много замыслов в сердце человека, но состоится только определённое Господом" (Прит 19:21). Человек - жалкое изменчивое существо, меняющее мнение своё чаще, чем одежду, по причине затемнённого разума и развращённости воли. Он часто видит то, что не видел раньше. Но в Боге нет такого несовершенства, все обнажено перед Ним, раскрыто и обращено к Нему: "И нет твари, сокровенной от Него, но все обнажено и открыто перед очами Его: Ему дадим отчет." (Евр 4:13). Он знает все дела Свои (их сущность и обстоятельства) так же прекрасно в начале мира, как и в конце его. И у Него остаются те же мысли при смене домостроительства благодати, как и вначале времени, потому что Он предопределил быть этим сменам от всей вечности.

2. Декрет избрания утверждён на непреложном основании - на Скале веков, то есть, на Христе. "Иисус Христос вчера и сегодня и во веки Тот же" (Евр. 13: 8). Как первый Адам был основанием декрета творения, так последний Адам, Иисус, является основанием декрета избрания. Бог благословил нас в Нем, посему мы будем благословлены. Он избрал нас в Нем; простил нас в Нем; запечатлил нас в Нем; укоренил и утвердил нас в Нем, "по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времён," (2Тим 1:9) Все эти действия благодати, как написано, Бог дал нам во Христе, благословил нас во Христе (Еф. 1:3); избрал нас в Нем (Еф. 1:4); простил нас; "в Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его," (Еф 1:7); "В Нем и вы, услышав слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом," (Еф 1:13); "будучи укоренены и утверждены в Нем" (Кол 2:7): "и вы имеете полноту в Нем" (Кол 2:10).

Воистину, Сам Христос находился под предопределяющим назначением Божьим; Он послал Христа, "предназначенного ещё прежде создания мира, но явившегося в последние времена для вас," (1Пет 1:20), Которого Писание называет камнем краеугольным, избранным, драгоценным (1Пет 2:6). Христос - первенец избрания. "Вот, Отрок Мой, Которого Я держу за руку, избранный Мой" (Ис. 42:1, Мф. 12:18). Христос избран Главой, а мы Его членами; потому сказано, что мы даны Христу: "они были Твои, и Ты дал их Мне" (Ин 17:6). Доколе это основание стоит твёрдо, до тех пор и надстройка останется неизменной. Храм твердо стоял на двух столбах, Иахине и Воазе, то есть, на прочности и силе; так же и декрет избрания твёрдо стоит на Христе - Камне краеугольном; и никто не может сдвинуть избранную душу с этого основания. Никто не может похитить Христовых овец из Его рук. Христос не потеряет ничего из того, что дал Ему Отец; Он исполнит волю Отца, позаботившись о каждом из людей Своих. "Воля же пославшего Меня Отца есть та, чтобы из того, что Он Мне дал, ничего не погубить, но все то воскресить в последний день." (Ин 6:39). "И Я даю им жизнь вечную, и не погибнут вовек" (Ин 10:28).

3. 3. Избрание непреложно, потому что это определение написано на небесах, и потому, находясь вне досягаемости злых людей и ярости сатаны, не может отмениться. "Познал Господь Своих" (2Тим 2:19), они причастны "к торжествующему собору и церкви первенцев, написанных на небесах" (Евр 12:23). Отсюда избрание называется "Книгой жизни Агнца". В этой книге содержится перечень избранных, определённый непреложным советом Бога, число которых не может ни увеличиться, ни уменьшиться. В сем должно радоваться более господства над бесами; "но радуйтесь тому, что имена ваши написаны на небесах." (Лук 10:20); каковое знание не являлось бы причиной

для радости, если бы наши имена могли быть записаны на небесах сегодня, а завтра изглажены. И если указы мидийцев и персов - написанные на земле, были неизменными (Дан. 6:8), то тем более не должны изменяться указы великого Бога, написанные на Небесах. Если Пилат сказал: "Что я написал, то написал" (Иоанна 19:22); то есть, "моё писание не должно изменяться", то не гораздо ли больше должен сказать Бог? "Познал я (говорит Соломон), что все, что делает Бог, пребывает вовек: к тому нечего прибавлять и от того нечего убавить, — и Бог делает так, чтобы благоговели пред лицом Его" (Еккл 3:14). "Я возвещаю от начала, что будет в конце, и от древних времён то, что ещё не сделалось, говорю: Мой совет состоится, и все, что Мне угодно, Я сделаю...Я сказал, и приведу это в исполнение; предначертал, и сделаю." (Ис 46:10-11) Солнце скорее остановится на своём пути, чем Бог столкнётся с препятствием в исполнении Своей воли. Творение, ангелы, бесы, люди, все могут встретить препятствие и потому не исполнить свою цель; но не так Бог: "ибо кто противостанет воле Его?" Все колесницы человеческих происшествий и событий исходят из ущелья между двумя горами из меди, то есть, неизменными определениями Бога (Зах. 6:1); и если возможно, чтобы одна душа могла изгладиться из этой книги жизни (этом писании на небесах), то возможно, что и все могут изгладиться, и, следовательно, вполне можно предположить, что вся книга может стать пустой и бесполезной, как макулатура; и Христос станет Главой без тела.

4. Оно неизменно, ибо определение касательно цели, включает в себя средства для достижения этой цели и связывает их воедино неразрывной цепью, которая не может быть нарушена. Предопределённые, призванные, оправданные и прославленные - это одни и те же люди (Рим. 8:30). Посему, изволение Божье в избрании происходит от Призывающего и на Нём утверждается (Рим 9:11,12). Бог не предопределяет цель без средств, и средства без цели, но вместе и то и другое. Как план построения здания включает в себя подборку материалов из камня и дерева, обработку и подгонку оных для строительства; как указ о войне подразумевает готовность оружия, лошадей, боеприпасов и прочего обеспечения; так и здесь, все избранные ко спасению, избраны также и к освящению. Бог предуславляет средства к исполнению намерения: "уверовали все, которые были предуславлены к вечной жизни" (Деян 13:48). Бог предназначил нам исполнять добрые дела (Еф. 2:10). Мы избраны к послушанию через "освящение Духа" (1Пет. 1:2); поэтому Бог обещал освятить тех, кого восхотел спасти. Мы учим с Августином, что "избрание - это предназначение как к благодати, так и к славе". Поэтому в предопределении, средства спасения предуславлены не меньше, чем само спасение. Мы не должны думать, что Божье определение совершается по следующему сценарию: "Я предопределяю Петра ко спасению, если так

случится, что он уверует и устоит в вере". Напротив: "Я предопределяю Петра ко спасению, и дабы он мог непременно обрести оное, Я дам ему веру и неотступность". Если бы было иначе, основание не было бы твёрдым; ей, дары Божьи не были бы непреложны, если бы Бог абсолютно не предопределил даровать веру и неотступность Своим избранным. Обетование Завета благодати выражено следующими словами: "Я буду вам Богом, а вы *будете* Моим народом", то есть, "Я соделаю вас готовыми в день силы Своей".

Выводы из вышесказанного.

1. Иметь имя, написанное на небесах, где ни моль, ни ржа не истребляют и где воры не подкапывают и не крадут, лучше, чем быть придворным в княжеских дворах; иметь имя свободного жителя на небесах лучше, чем иметь многих сыновей и дочерей на земле.
2. Хотя мы изменчивые существа, однако неизменная любовь к нам, держит нас крепче, чем мы держимся за неё.
3. В этом бесконечное снисхождение, что великий Бог возжелал крепко держать в Своих всемогущих руках жалкий кусок глины, чтобы сохранить нас в удел во всю вечность (Иоан. 10: 28,29; 1Пе 1:4,5).

Третье свойство Божественного предопределения: оно *абсолютно*

Оно является абсолютным в отношении первопричины, которая не может быть чем-то помимо или вне Бога, о чём свидетельствуют следующие соображения.

1. Если Божественное определение вечно, то оно должно быть абсолютным; ибо ничто не может быть назначено перед вечным действием в качестве действенной причины оного. Не может быть причины воли Бога вне Самого Бога. Предопределение - это имманентный акт Божественной воли; и потому является не только причиной, но и первопричиной всех тварных существ; и потому не может (в каком бы то ни было здравом смысле) зависеть от предвиденных действий твари во времени; и поэтому, оно должно быть абсолютным актом, если только мы не сделаем Божьи волеизъявления вторичными и подчинёнными тварным и преходящим волеизъявлениям людей, что абсурдно до нелепости. Подобные воззрения ведут к отрицанию Бога, в качестве первопричины всего сущего.
2. Во-первых, если Бог есть Бог; если Он всемогущий, премудрый, всевластный и над всем правящий Бог, тогда Его предопределение должно быть абсолютным; ибо условное определение создаёт условного Бога и явно лишает Его божественности, приписывая Ему такие несовершенства, которые недостойны Его величия и ниже Его Божественного бытия; поскольку, во-первых, противоречит Его всемогуществу - ибо если некоторые условия

предшествуют воле Божьей, то то же самое относится и к силе Бога. Во-вторых, условное избрание принижает славу Божественной мудрости в упорядочении всего; ибо, если Петр должен быть готов уверовать прежде Божьего определения о Петре, то тогда Божественная мудрость не определяет порядок вещей. В-третьих, оно удаляет славу абсолютной свободы и независимости Бога; потому что, если вера Петра и неверие Иуды предшествовали Божьему определению касательно их судеб, то тогда Петр и Иуда сами становятся руководителями избрания и неизбрания, а Бог не имеет абсолютной власти над Своими собственными созданиями. У горшечника нет свободы, чтобы сделать этот кусок глины сосудом чести, а тот сосудом бесчестия, и различие будет зависеть от качества глины, а не от воли горшечника, и воля Божья становится в зависимость от воли человека. Что явным образом отрицает независимость Бога. В-четвёртых, оно отнимает славу Его всеохватывающего провидения. Если определение не абсолютно, тогда как можно сказать, что Бог полностью распоряжается решением жребия, который бросают в полу, как в Прит. 16:33? Неужели мы скажем, что удел апостольства выпал на долю Матфия по воле случая (Ин.1:26), а не по абсолютному предопределению и предназначению от Господа, Которому Апостолы молились, взывая: "Ты, Господи, Сердцеведец всех, покажи из сих двоих одного, которого Ты избрал...И бросили о них жребий, и выпал жребий Матфию, и он сопричислен к одиннадцати Апостолам" (Деян 1:24,26). Так, через бросание жребия обнаружилось, что Ахан стал проклятием Израиля, а Саул был назначен царём Израиля (Нав.7:14-18; 1, 1Цар. 10: 19-21). Человек предполагает, но Бог располагает; потому что Бог абсолютным изволением предопределил все, что происходит. Ничто не происходит случайно, ничто не бывает не по воле Бога; потому сказано: "так надлежало пострадать Христу" (Лук. 24:46).

3. Если воля горшечника - абсолютна над сосудами его творения, насколько же больше воля Бога абсолютна над человечеством. Это сравнение Самого Бога (Рим. 9: 20,21). Бог не сравнивает Себя с ювелиром, потому что ювелир имеет дело с дорогостоящими материалами, такими, как серебро и золото, что накладывает на него определённые обязательства изготовить из них почётные изделия. Но Он сравнивает Себя с горшечником, потому что, во-первых, материалы горшечника - низменная грязь, то есть, глина, что больше соответствует падшей человеческой природе, из которой Бог делает Свой выбор. Мы не только глина - прах земной (Иов 4:19), но ещё и *греховная* глина по причине грехопадения. Во-вторых, горшечник производит разделение среди своих сосудов не по причине какой-либо предвиденной, присущей самой глине добродетели (ибо вся смесь перед Ним имеет один характер и одно качество), а лишь по причине Его собственного благоволения.

Таким образом, власть горшечника над своим сырьём более абсолютна, чем власть ювелира, и потому лучше показывает абсолютную власть Божьей воли в избрании как сосудов для почётного употребления, так и в назначении сосудов для низкого. Но опять же, дистанция между глиной и горшечником хотя и велика, но конечна - это всего лишь разница между одним творением и другим творением, между одушевлённым существом и неживым материалом. Но расстояние между Богом и человечеством - бесконечно, и это не только естественная дистанция между Богом и нами, тварными существами, но также и моральное расстояние между святым Богом и нами, поскольку мы грешники. Горшечник также должен иметь глину, годную для лепки; Он не может сотворить свою собственную глину, хотя найдя её, может несколько приготовить её для работы; но великий Бог создаёт Свою собственную глину. Он сотворил землю, из которой был создан человек. "В начале сотворил Бог небо и землю" (Быт. 1: 1). "И создал Господь Бог человека из праха земного" (Быт 2:7). Из этого следует, что если земной горшечник имеет абсолютную власть распоряжаться своими сосудами, то гораздо больше прав у Бога над Своими творениями.

Выводы из сказанного.

1. Если абсолютная воля Божья является всеобщей причиной всего, тогда никакое событие не может выпасть за пределы Божьего изволения случиться помимо его; а потому удача (в мирском смысле этого слова) является ничем иным, как кощунственным плевком в Божественное провидение.

2. Невозможно противостоять абсолютной воле Бога; как Он восхотел, так и будет; нет никаких препятствий для исполнения Его воли. "С клятвою говорит Господь Саваоф: как Я помыслил, так и будет; как Я определил, так и состоится," (Ис 14:24). "Бог наш на небесах; творит всё, что хочет." (Пс 113:11), "знаю, что Ты все можешь, и что намерение Твоё не может быть остановлено" (Иов 42:2).

3. Станем же учиться покоряться Божьей воле. Гордая, но хрупкая глина будет со звоном наскакивать против абсолютной воли Бога, доколе не сокрушится; как поступил Адония, когда Соломон должен был воцариться; сравни 3Цар. 1: 5 с 1Пар. 22:9 и заметь конец сего в 3Цар. 2: 23-25. О, ради благодати смирения, даруй, Господи, чтобы мы говорили вместе с пророком: "Но ныне, Господи, Ты - Отец наш; мы - глина, а Ты - образователь наш, и все мы - дело руки Твоей." (Ис 64:8)

Четвёртое свойство Божественного предопределения: его *свобода*

Поскольку Божественное определение не обусловлено ничем внешним, то есть, абсолютно, оно не исходит из необходимости, которая связывала бы

Бога, но является свободным изволением, проистекая лишь из благоволения Божьего решения. Бог является свободным действующим Лицом, Он не может подпадать под какие-либо обязательства, которые обязывали бы Его творению; Ему благоугодно по Своей вольной любви, добровольно брать на Себя обязательства по отношению к Своему творению.

1. Первым аргументом в доказательство вольности Божьего определения является то, что такое определение, которое утверждается без каких-либо обязательств требующих его совершения, должно быть вольным; а именно так обстоит дело с Божественным определением. Если есть какое-либо обязательство, оно должно существовать либо в отношении объектов определения, либо действий либо мотивов; Но Бог не связан обязательством ни в одном из этих аспектов.

Во-первых, Он не был обязан в отношении объектов определения, потому что Бог не имел нужды ни в избрании, ни в осуждении. Он пребывает блаженно счастлив Сам в Себе от вечности; и оставался бы вечно счастлив без всего этого; а утверждать, что Бог нуждался в таких объектах, - значит отвергать совершенство Бога. Если о Боге говорится, что Он "приклоняется", чтобы призирать на небо, то тем более, чтобы призирать на земное.

Во-вторых, Он не был обязан в Своих действиях, поскольку действия по необходимости определяются моральными обязательствами. Но у Бога не было моральных обязательств перед человеком. Он не сделал бы человеку ничего плохого, если бы никогда не пожелал, чтобы человеку быть, а тем более быть святым и счастливым. Бог не был связан ни с одним из Своих действий в отношении человека. Он не может быть должником никаким иным способом, кроме как, если Сам сделает Себя должником по причине Своего собственного благоволения. Как и в Своих обетованиях, Его любовь подвигла Его на то, чтобы их дать, и Его истина обязывает Его исполнить их, иначе Его действия были бы по долгу, а не деяниями благодати, что противоречило бы Писанию, которое приписывает весь подвиг по спасению человека, одной лишь вольной благодати Бога.

В третьих. Он не был обязан никому в Своих мотивах; ни в творении, ни во Христе. Ни в творении, ибо само существование твари (и тем более его вера и добрые дела) является результатом определения Божия, а потому не могло быть мотивом оно. Не могло быть и так, что Господь предвидел покаяние, веру, любовь и т. д. в Своём творении, вперёд Его собственного намерения даровать сии блага. Сам Христос не является побудительной причиной Божественного определения; ибо Христос - следствие вечной любви Бога, а не причина оной. "Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего" (Иоан. 3:16). Божья любовь отдаёт Христа. Посему говорится, что мы избраны во



Христе, но не для Христа; ибо Сам Христос избран, как было показано прежде. Сначала избран Христос, затем члены. Любовь Бога, приходит ко мне также непосредственно от Бога ко мне, как ко Христу; Он был предназначен, чтобы быть нашим Главой, а мы - Его членами. Таким образом, мы Христовы; а Христос - Божий, как следствие Его любви к избранным от вечности (1 Кор. 3:22).

2. Вторым аргументом в доказательство свободы (суверенности) Божественного определения исходит из свидетельства Слова Божьего, в котором утверждается, что предопределение является свободным актом, по благодати, а не по долгу, деянием любви и особого благоволения, основанным только на благоволении Бога. "Ей, Отче! ибо таково было Твое благоволение." (Мат 11:26) "Не бойся, малое стадо! ибо Отец ваш благоволил дать вам Царство." (Лук 12:32). Таково благодатное намерение Бога от вечности (2Тим. 1:9, Еф 1:5,9,11). Характерные выражения апостола Павла - "по благоволению воли Своей", "изволение воли Его"; но полнее всего он говорит об этом в Рим 9:13,16, показывая сию истину на примере Иакова и Исава. "Иакова Я возлюбил, а Исава возненавидел...Итак, помилование зависит не от желающего, не от подвизающегося, но от Бога милующего". Как пророк Малахия (Мал. 1: 3), так и апостол Павел, используют пример Иакова и Исава, в качестве яркой иллюстрации свободы Божьего выбора. Ибо они оба находились в одной утробе, и оба родились в одно время (ибо Иаков схватил за пятку Исава), так что противоположное распоряжение этими двумя личностями, яснее показывает свободное предопределение Бога, чем любые другие два человека, взятые в пример. От Иакова произошёл народ, отличный от всех других народов мира и даже церковь Божия; от Исава возникло семя гонителей церкви. Бог не призрел на веру одного и на неверие другого. Когда пришло слово Божье о них, оба они находились в утробе своей матери, зачатые во грехе как и прочие люди; и если у кого и было какое-либо преимущество, то оно было у Исава, потому что он - первенец. Что же произвело отличие между ними? Ничего, кроме Божьего благоволения. Бог милует, кого хочет, а кого хочет ожесточает (Рим 9:18). В противность этому, плотской разум говорит: "это всё потому, что Бог предвидел, какими они будут". Нет, но Бог возлюбил Своих потому, что возлюбил их (Втор. 7:7,8). Божья любовь к Своим - любовь избирающая, и это лучший род любви. В этом благоволение, которое Бог имеет к Своему народу: Он возлюбил их и избрал их Себе в удел.

3. Третья причина доказывающая свободу Божественного определения в том, что Бог во все времена давал нам примеры того, как Он по Своему благоволению принимал часть человечества и отвергал другую; это ясно освидетельствовано в библейской летописи. Из трёх сыновей Адама, Каина, Авеля, Сифа, старший была отвергнут. Из троих сыновей Ноя, Иафета, Сима и

Хама, младший была отвергнут. Из трёх сынов Фарры, Авраама, Нахора, Харана, средний был отвергнут; ибо Нахор был идолослужителем, а Лаван клялся кумиром Нахора (ср. Быт. 31:53 с Нав. 24:2). Но почему происходит весь этот выбор и отбор, восприятие одних и отвержение других; в одном случае отвержен старший, в другом младший, в третьем средний? Что это, как не показ того, что ни рождение, ни возраст, ни что-либо предвиденное или присущее в твари не может ни на что притязать, но все исходит из свободного избрания Бога! Мы не можем привести никаких причин, кроме Божьего благоволения, почему Фараон и Навуходоносор (оба ратовавшие против Израиля, церкви Божьей) имели различное участие согласно небесному Провидению; один ожесточился, другой смирился; почему хлебодар фараона повешен, а виночерпий восстановлен в своей должности. Почему будут двое на одной постели, один возьмётся, а другой останется; почему две будут молоты вместе: одна возьмётся, а другая останется; и почему только жезл Аарона, один из двенадцати, расцвёл, а другие нет.

4. Если плоды Божественного предопределения рождаются по суверенному изволению, то тогда и само определение должно быть суверенным. Сие предположение понятно, во-первых, потому, что наше призвание - от суверенной любви. Христос соизволил Своей собственной суверенной волей призвать Иакова и Иоанна, двух сыновей Зеведеевых, и оставить их отца непризванным вместе с наёмными слугами (Мар. 1:20). Как написано, "позвал к Себе, кого Сам хотел" (Мар. 3:13). "Вам дано знать тайны Царствия Небесного, а им не дано" (Мат 13:11). "Знаем также, что Сын Божий пришёл и дал нам свет и разум, да познаем Бога истинного..." (1Ин 5:20). "В то время, продолжая речь, Иисус сказал: славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам; ей, Отче! ибо таково было Твое благоволение" (Мат 11:25, 26). Во-вторых, наше освящение по суверенной благодати. "Восхотев, родил Он нас словом истины" (Иак 1:18). Освящающая благодать дышит где хочет; не повинуется нам ветер в море, так же и дыхание жизни обновляющего Духа. В-третьих, наше прославление суверенно. Вечная жизнь - дар Божий (Рим 6:23); Он не продаёт его за предвиденную веру или дела, Он свободно даёт его. А если все плоды избрания суверенны, то и само избрание к плодам должно быть суверенным. Если вера - свободный дар от Бога (Еф. 2: 8), то и предопределение к вере также должно быть свободным, потому что Бог все совершает по изволению воли Своей (Еф. 1:11).

Христианин, верующий! Если столь много утешения и утверждения можно извлечь из истины о суверенной благодати Божией; то:

1. Восхищайся суверенной благодатью сего благого предопределения, и восклицай: "Господи! что это, что Ты хочешь явить Себя нам, а не миру?" (Ин 14:22)?

2. Не ты сам делаешь себя отличным от других, но свободная благодать производит это различие. Ты - глина в руках горшечника, не лучше других людей; воистину, столь же влекомый в преисподню Адамовым грехом; и если Бог вознёс тебя на небеса, то будь благодарен.

3. Радуйтесь в Господе, пойте величию имени Его и живите в похвалу Его славы и величия. Не скакал ли Давид из всей силы перед Господом? Не сказал ли он Мелхоло: "И сказал Давид Мелхоло: пред Господом, Который предпочёл меня отцу твоему и всему дому его, утвердив меня вождём народа Господня, Израиля; пред Господом играть и плясать буду; и я ещё больше унижусь, и сделаюсь ещё ничтожнее в глазах моих, и пред служанками, о которых ты говоришь, я буду славен" (2Цар 6:21-22)? Назначение Давида, в то время, было лишь земным царством; ты же суверенно избран, чтобы наследовать небесное, посему говорю тебе: радуйся.

Пятая характеристика Божьего предопределения: оно производит *отличие*

То, что оно различающее и частное, а не всеобщее и одинаковое для всех, можно доказать следующими аргументами:

1. Само слово "избрание" опровергает его всеобщий характер. Не может быть выбора там, где всех берут и никто не остаётся. Нельзя назвать избранием то, что одинаково распространяется на каждого человека. Не избирает тот, кто не предпочитает одного перед другими. Бог избрал не все тридцать две тысячи Израильтян, бывших с Гедеоном, чтобы спасти Израиль из руки Маданитян, а только триста, лакавших воду ртом с руки; только они были избраны из тридцати двух тысяч (Суд. 7:3-7). Бог избрал не все народы себе в удел, а только Израиль, из всех народов для Себя: "тебя избрал Господь, Бог твой, чтобы ты был собственным Его народом из всех народов, которые на земле" (Втор 7:6). Поэтому, избрание должно быть различающим, выделяющим и отличающим одного от другого.

2. В Писании прямо сказано, что избранных мало, хотя много призванных (Мат. 22:14). Они лишь малое стадо (Лук. 12:32), по одному из города, по два из племени из тех, что Господь приведёт на Сион (Иер 3:14). "Я избрал вас от мира", - говорит Христос (Иоан. 15:19); и Господь называет апостола Павла избранным сосудом для Себя (Деян. 9:15, 22:14). Насколько же худо будет звучать для уха, оживлённого Духом Евангелия учение, что Иуда и Фараон были избраны, так же, как Павел и Варнава; что Симон Волхв был избран так же, как и Симон Петр; - но именно таково учение Арминианского всеобщего

избрания. Но как "нечистое серебро, отверженное" может одновременно быть, в евангельском смысле, избранным сосудом (как апостол Павел), чтобы познать волю Бога и увидеть Праведника (Деян. 22:14)?

3. Если избрание является всеобщим, на основании выполненного условия веры (как тому учат арминиане), то тогда и Пилат, и Каиафа и Иуда были избраны на этом же условии; и в таком случае, Бог принуждён рассуждать следующим образом: "Вот, Я предоставил спасти Пилата, Каиафу и Иуду, если они уверуют в искупительную смерть Христа; однако, если они уверуют, то Христос не будет распят, потому что это те самые люди, которые предназначены Моим определённым советом к тому, чтобы предать Христа смерти" (см. Деян. 2:23, 4:28). Если бы эти люди уверовали (что они были способны сделать, согласно арминианам), то тогда Божие намерение о смерти Христа не было бы абсолютным, а зависимым от условия, которое эти люди могли бы выполнить (уверовав в смерть Христа), а если бы они это сделали, то они поверили бы в то, что никогда бы не сбылось. Так плотской разум извращает Божественную мудрость!

4. И как на самом деле, можно с уверенностью говорить, что Бог когда-либо предназначал к спасению каких-либо других людей, кроме тех, кто спасён, спасается и действительно спасётся? Ведь это бы нарушило волю Божью, Его волю намерения, и противоречило следующим отрывкам Писания: "Бог наш на небесах; творит все, что хочет." (Пс 113:11). "Знаю, что Ты все можешь, и что намерение Твоё не может быть остановлено" (Иов 42:2). Никто не может противостать воле Божией, и потому, кого Он хочет помиловать, Он помилует, а кого хочет, Он ожесточает. И, если, несмотря на слова Бога, ты всё же осмелишься возражать, о суетный человек, и скажешь: "за что же ещё обвиняет? Ибо кто противостанет воле Его?" то единственный ответ для тебя: "А ты кто, человек, что споришь с Богом? Изделие скажет ли сделавшему его: «зачем ты меня так сделал?»" (Рим 9:20). Итак, только по суверенному изволению Бога Иеговы, произошло отличие Иакова от Исава.

5. Апостол показывает, что существует сие суверенное различие между человеком и человеком, так что некоторые избраны к жизни, и потому непременно получают его! Прочие отвергнуты и оставлены в погибающем состоянии, чего они, конечно же, не избегут. "Что же? Израиль, чего искал, того не получил; избранные же получили, а прочие ожесточились," (Рим 11:7). Отличие происходит от Бога, согласно Его суверенному намерению избрания; не от того кто предвидит веру и дела, а от Того, Кто дарует и то и другое.

Мы можем извлечь уроки из предыдущего:

1. Именно отличающая любовь нашего Горшечника сделала нас такими мужчинами и женщинами, какие мы есть. Все твари, даже жабы и другие

отвратительные животные, были созданы из одного праха земного вместе с человеком. "И создал Господь Бог человека из праха земного..." (Быт 2:7); "Господь Бог образовал из земли всех животных..." (Быт 2:19)

2. Воля Божья, чтобы некоторым быть бедными, а другим богатыми; так и здесь, чтобы некоторым быть сосудами для почётного употребления, а другим - для низкого.

3. Христос воскресил не всех мёртвых, а лишь Лазаря и нескольких других; не всех слепорождённых, а только упомянутого в Иоанна 9. Благословляй Бога за то, что Он воскресил именно тебя из твоей смерти во грехах и преступлениях и исцелил твою слепоту, а не прочих! А ты был равно недостойным вместе с ними! Ты был, и сам по себе, всё ещё остаёшься грешником! И если ты благодатью научен, то твои последние слова на слабеющем языке будут молитвой мытаря: "Боже! будь милостив ко мне грешнику!"

Шестое и последнее свойство Божественного определения: его *всеобъемлющий* характер.

Божественное определение избирающей и предопределяющей любви, хотя и обособляет и различает одного от другого, тем не менее, охватывает всех. "После сего взглянул я, и вот, великое множество людей, которого никто не мог перечесть, из всех племён и колен, и народов и языков, стояло пред престолом и пред Агнцем в белых одеждах и с пальмовыми ветвями в руках своих." (Откр 7:9). Существует всеобщее определение, которое относится ко всем тварным существам, как живым, так и неживым, небесным и земным; оно распространяется на каждого человека во всем творении Божьем. Ибо, как оно дало бытие всему, так оно сохраняет их существование, доколе они пребывают в этом мире; и действие Провидения, простирающееся от ангелов небесных и до земных червей, поддерживает творение. И хотя особое Божественное определение о предопределении не распространяется (как всеобщий указ) на каждого человека, оно, тем не менее, весьма обширно, простираясь на все социальные слои, классы, на мужчин, на женщин, на все возраста, народы и поколения.

1. На все социальные слои. На всякого рода людей, на князей и на крестьян, на благородных и на простых, на богатых и на бедных, на узников и свободных. Оно распространяется на царей, потому что среди них у Бога есть Свои избранные сосуды — Свои Давиды, Свои Соломоны, Свои Езекии и Свои Маннасси. Хотя Писание говорит (1Коринфянам 1:26), что "не много из вас (призванных) мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных", но не говорится, что таковых вообще нет, ибо у Бога есть избранные и среди великих, чтобы исполнять Его волю во все времена. Оно распространяется и на слуг (Тит. 2: 9,11), потому что Бог дарует Свою любовь и тем, кто в

лохмотьях, и тем, кто в багрянице и шелках. Нищим благовестуется Евангелие (Матф. 11: 5); Бог не взирает на лицо и положение людей.

2. На мужеский пол и на женский. Определение распространяется и на мужчин и на женщин. У Бога есть избранные женщины. "Старец - избранной госпоже и детям её, которых я люблю по истине..." (2Ин 1:1), и "Приветствуют тебя дети сестры твоей избранной..." (2Ин 1:13); мужчины и женщины - едино во Христе Иисусе (Гал. 3:28) "Умоляю Еводию, умоляю Синтихию мыслить то же о Господе. Ей, прошу и тебя, искренний сотрудник, помогай им, подвизавшимся в благовествовании вместе со мною и с Климентом и с прочими сотрудниками моими, которых имена - в книге жизни." (Флп 4:2-3)

3. На всех возрасты. На молодых и старых, на детей, и на зрелых; так, сами младенцы находятся во чреве по вечному определению, прежде нежели выйдут из чрева матери своей. "прежде нежели Я образовал тебя во чреве, Я познал тебя, и прежде нежели ты вышел из утробы, Я освятил тебя: пророком для народов поставил тебя." (Иер 1:5). Иоанн Креститель исполнился Духом Святым Духом, ещё во чреве (Лук. 1:15); и вполне вероятно, что Давид верил, что его дитя принадлежал к избранию благодати и что его душа в снопе жизни; ибо он успокаивал себя так: "Я пойду к нему, а оно не возвратится ко мне." (2Цар 12:23). Сошествие Давида в могилу к нему, вряд ли принесло бы ему утешение.

4. На все народы. Благодать не замурована в стенах одного народа, но распространяется на иудеев и язычников, на обрезание и необрезание, на варваров и скифов, на рабов и на свободных (Кол 3:11), на избранных из всех народов под небом (Деян. 2:5). Преграда, некогда стоявшая между Иудеями и Язычниками ныне разрушена. Наш Господь говорит: "Есть у Меня и другие овцы, которые не сего двора, и тех надлежит Мне привести: и они услышат голос Мой, и будет одно стадо и один Пастырь" (Ин 10:16). Эта предопределяющая любовь действительно призывает избранных со всех концов земли. "Так как ты дорог в очах Моих, многоценен, и Я возлюбил тебя, то отдам других людей за тебя, и народы за душу твою. Не бойся, ибо Я с тобою; от востока приведу племя твоё и от запада соберу тебя. Северу скажу: «отдай»; и югу: «не удерживай; веди сыновей Моих издалека и дочерей Моих от концов земли, каждого кто называется Моим именем, кого Я сотворил для славы Моей, образовал и устроил." (Ис 43:4-7)

5. На все роды. Предопределяющая любовь подобна реке, которая бежит под землёй, и пробивается в определённых местах над землёй. Об этой реке, об этом океане вечной любви, говорил Моисей, когда пророчествовал об Иосифе: "да благословит Господь землю его вожделенными дарами неба, росую и дарами бездны, лежащей внизу," (Втор 33:13). Так возникают свежие истоки

избрания, иногда в одном поколении, иногда и в другом. Это не связано со временем - ни прежде закона, ни под законом, ни после закона; но в каждом роде, у Бога есть Своя церковь на земле, и врата ада не могут одолеть её. Поскольку Бог не взирает ни на лица людей, ни на их места, народности, ни на роды; но у Него есть, и всегда пребудут Свои сокровенные люди до скончания века.

О Верующий! У тебя есть причины для великой радости и твёрдого утешения в свете всеобъемлющего характера Божьей вечной любви.

1. Если предопределяющая любовь простирается на все слои общества, тогда бедные в земном богатстве, могут быть богатыми верой, а раб господина может быть свободным в Господе.
2. Если для обоих полов, значит более слабый сосуд может быть избранным сосудом и наследницей благодати жизни.
3. Если для всех возрастов, значит верующие родители могут иметь надежду в смерти своих детей, коих Господу угодно призвать во младенчестве из этой жизни; ибо они принадлежат к избранию благодати, будучи в пеленах завета благодати; для них есть надежда.
4. Если на все народы, то концы земли могут обратиться ко Христу (Вознесённому от земли на шесте вечного Евангелия) и спастись (Иса. 45:22).
5. Если на все роды, то предопределяющая любовь является неисчерпаемым источником милости, который всегда спрашивает, не остался ли ещё кто-нибудь из дома Господа? я оказал бы ему милость (2Цар 9:1)

Об условном предопределении

Изложив доктрину Божественного предопределения, раскрытую в Священном Писании, и доказав из того же источника, что она обладает различными отличительными чертами, такими как вечное, неизменное, абсолютное, свободное, различающее и всеобъемлющее, я теперь, перехожу к рассмотрению мнения арминиан, а именно, что предопределение обусловлено наличием предвиденной веры, дел, стойкости, и т.д.

На это я отвечаю, что предопределение не может быть обусловленным предвиденной верой, делами, стойкостью и т. д, по следующим двенадцати причинам:

1. То, что Писание объявляет причиной и основанием нашего избрания, то, и только то, должно быть причиной и основанием оногo.

Благоволение Божие есть единственная причина и основание нашего избрания, а не предвиденная в нас вера и прочие добродетели. Писание

говорит о сем весьма ясно: "по благоволению воли Своей" (Еф. 1:5), "открыв нам тайну Своей воли по Своему благоволению" (Еф. 1:9), мы были "предназначены к тому по определению Совершающего все по изволению воли Своей"(Еф. 1:11). Также, сказано в Матфея 11:25,26: "славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам". Но отчего так? В чём была причина утаивания света Евангелия от одних и откровения оною другим? Вот почему: "ей, Отче! ибо таково было Твое благоволение." Снова Писание в полной мере провозглашает ту же истину в Рим. 9:11-15, 11: 5; и в 2Тим. 1: 9, где сказано, что Бог спас и призвал нас "не по делам нашим, но по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времён". Времени не станет у меня, чтобы перечислить больше отрывков Писания, ибо вся Библия, в один голос говорит и провозглашает, что избрание по суверенной Божьей благодати, не по делам (дабы никто не хвалился); оно исходит из одно лишь Божьего благоволения.

2. То, что делает избрание актом по долгу, не должно приниматься за истину; но именно такова идея условного предопределения.

Действие по благодати и действие по долгу - взаимопротиворечащие концепции. Если избрание - это действие благодати (и что Писание свидетельствует, что всё дело спасения совершается целиком и исключительно по суверенной благодати), тогда отвратительно делать его действием долга. Если предопределение условно (на основании предвиденной веры и неотступности), то это акт долга, а не благодати, акт справедливости, а не милосердия. Ибо предопределение о прославлении неотступных верующих, в качестве награды за их усилия, не может быть чем-либо иным, кроме справедливого вознаграждения по долгу.

3. То, что заставляет Бога выйти из Себя, в Своих имманентных и вечных деяниях, не должно приниматься; но именно таково действие учения об условном предопределении.

Это заставляет Бога смотреть на нечто в твари, что определило бы волю Божью; таким образом, человек становится автором своего собственного спасения, а не Бог. Учение об условном предопределении ставит Бога на сторожевую башню предвидения, чтобы узнать, что люди будут делать; будут ли они верить или нет, покорятся или нет, устоят или нет, и в соответствии с Его наблюдением за их действиями, Он определяет Свою волю по ним; таким образом совершенство и Божественного ведения, и Божественной воли, отвергается на одном дыхании.

4. Никакое проявление во времени не может быть действенной причиной нашего вечного избрания; но вера, послушание и т.д. являются проявлениями



во времени, где первое совершается в нас, а второе исполняется нами в назначенное время.

Что это, как не предпочтение времени перед вечностью, и сотворение постопределения вместо предопределения?

5. То, что является плодом и следствием Божественного предопределения, не может быть причиной оно; а вера, настойчивость и проч., являются плодами и последствиями избирающей любви.

Те, которые даны Христу в определении об избрании, истинно приходят ко Христу, то есть верят в Него; прочие не приходят, не веруют; и причина тому, говорит Писание, что они не из овец Его, что они не даны Ему Отцом от вечности. "Все, что даёт Мне Отец, ко Мне придёт" (Ин 6:37). Приход ко Христу - это вера в Него. "Но вы не верите, ибо вы не из овец Моих, как Я сказал вам" (Ин 10:26). "И уверовали все, которые были предуставлены к вечной жизни" (Деян 13:48). Нельзя подобно арминианам читать это место, как "все, кто уверовали, были предуставлены к вечной жизни"; ибо это было бы всё равно, что поставить телегу впереди лошади, как если бы средства были предопределены прежде цели. Он избрал нас во Христе, чтобы мы были святы, а не потому, что мы уже святы (Еф. 1:4). Мы созданы на добрые дела, чтобы исполнять их, а не потому, что мы их исполняем (Еф. 2:10). Мы предопределены стать подобными образу Христа, а не потому, что мы такие (Рим. 8:29). Избрание получает веру, а не вера получает избрание (Рим. 11:7). Апостол, во 2-м Тимофею 1:9, исключает все дела (как предвиденные, так и существующие), показывая, что Божья благодать - источник всего. Воистину, и сам Павел был избран к тому, чтобы познать волю Божию, а не потому, что Бог предвидел, что он познает её сам (Деян. 22:14); он говорит Фессалоникийцам, что "Бог от начала, через освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению," (2Фес 2:13). Мы не можем сделать предварительным условием для избрания то, что является следствием избрания. "Не вы Меня избрали, а Я вас избрал и поставил вас, чтобы вы шли и приносили плод" (Ин 15:16).

6. То, что ставит вторичную причину впереди первичной, не должно приниматься за истину, но именно так учит условное предопределение.

Бог есть причина причин и первопричина всех вещей. Не может быть никакого бытия, кроме как от Него, и ничего не может быть прежде Него. "Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава во веки, аминь" (Рим 11:36). "Ибо мы Им живём и движемся и существуем" (Деян 17:28). "Достоин Ты, Господи, приять славу и честь и силу: ибо Ты сотворил все, и все по Твоей воле существует и сотворено" (Откр 4:11). Бог является главной, действенной причиной и конечной целью всех существ; но если какое-либо существо

предшествовало определениям Божьей воли, то это нарушало бы первопричинность главной причины, и ставило бы действие человека прежде действия Бога.

7. То, что отнимает определённость и неизменность Божьего предопределения, не должно приниматься, но именно это делает условное избрание.

Если нечто в человеке заставляет Бога выбрать человека, то намерение Божье не может быть твёрдым и неизменным, но должно зависеть от переменчивости человека, от веры ли человеческой, от дел или его неотступности. Если избрание зависит от нашей стойкости в вере, то оно не может быть твёрдым и верным, по причине возможности отпадения, чему учат арминиане. Арминианская гипотеза представляет предопределение Божье в переменчивом облачении, а именно: "Я спасу всех, если они будут послушны Мне, но вижу, что они будут грешить. Я должен позволить им, но я осужу их всех; однако и это определение не будет окончательным. Я пошлю Христа искупить всех, чтобы спасти всех, если будут веровать, но я вижу, что не будут веровать. Я предопределю спасти тех, кто, как Я предвижу, уверует и устоит в вере". О, какой же изменчивый образ неизменного Бога!

8. Учение, которое представляет нас избирающими Бога, прежде чем Бог выберет нас, должно быть отвергнуто; но именно такова позиция условного предопределения.

Если Бог не избирает нас до тех пор, пока в нас не предвидится вера, то из этого обязательно следует, что мы выбираем Бога прежде, чем Он выберет нас, и получается, что мы любим Его прежде, чем Он возлюбил нас, вопреки ясным утверждениям Писания: "Не вы Меня избрали, а Я вас избрал" (Ин 15:16) "Будем любить Его, потому что Он прежде возлюбил нас." (1Ин 4:19). Но арминиане идут ещё дальше, потому что говорят: "[Чтобы стать избранным] необходимо предвидение не только первого акта веры, но и стойкости веры до самого конца", то есть, не необходимо не только самому избрать Бога быть нашим Богом, но также и продолжать избирать Бога до конца, до последнего момента нашего существования, прежде чем мы сможем быть подходящими объектами Божьего избрания!

9. Всё, что лишает Божье предопределение таинственности, должно быть отвергнуто, а учение о предвиденной вере именно так его и приземляет.

Опасная самонадеянность для человека, приступать с неомытыми руками к копанию в глубоких тайнах Божьего совета и вторгаться в оные своим плотским разумом; тогда, как великий апостол в благоговейном изумлении восклицал: "О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как

непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его!" (Рим 11:33), и "кто познал ум Господень?" (Рим 11:34). Если бы у Павла были арминианские убеждения, он бы ответил: "Бог избрал тех, о ком предвидел, что они уверуют и устоят в вере!" Что было нетрудно понять и невеждам (то есть, плотским людям мира сего), которые "к собственной своей гибели, превращают Писания" (2Пет 3:16). Получается, что Павел был невежествен, а эти люди мудрее Святого Духа; ибо Он говорит нам, что наше избрание исходит от воли Призывающего, а не от чего-либо в самих избранных. Суверенная воля Божья является высшим мерилем всей праведности; Он помилует, кого хочет помирить, а кого хочет ожесточает (Рим 9:18). Если бы предвиденная вера и неотступность являлись причинами и условиями избрания, то в этом не было бы никакой тайны.

10. То избрание, что дано нам в образе любви Божьей к Иакову (и к отдельной личности, и к народу), - это избрание истинное; но это избрание не строилось на предвиденной вере или делах.

Во-первых, рассмотрим Иакова как личность. Он был под избранием любви; исключая при этом всякую предвиденную веру и дела. "Иакова Я возлюбил" (Рим 9: 12,13). Любить Иакова - значит желать ему величайшего блага, то есть, вечного спасения и всего, что его сопровождает. И это до того, как между ним и Исавом появилась какая-то разница, когда оба они ещё были одинаковыми в утробе, оба зачатые во грехе. "Ибо, когда они ещё не родились и не сделали ничего доброго или худого, — дабы изволение Божие в избрании происходило не от дел, но от Призывающего, — сказано было ей: больший будет в порабощении у меньшего," (Рим 9:11-12)

Во-вторых, рассмотрим Иакова, как народ. Наше избрание символизируют избрание Богом Израиля, которое явно не является избранием, основанном на предвиденной благодати в Израиле; "не за праведность твою и не за правоту сердца твоего идёшь ты наследовать землю...посему знай, что не за праведность твою Господь, Бог твой, даёт тебе овладеть сею доброю землею, ибо ты народ жестоковыйный." (Втор 9:5-6) Исключаются любые дела праведности в качестве основания избрания. Не потому, что Господь предвидел некую благодать в народе, "но потому, что любит вас Господь" (Втор 7:8).

11. Всё, что воздвигает прогнившего истукана Дагона свободной воли на место, или поверх Божьего ковчега особой предопределяющей благодати, должно быть отвергнуто; а именно это делает условное избрание.

Условное избрание строится на предвиденном отклике нашей воли, которая принимает или отвергает предлагаемую благодать; и таким образом воля человека становится первым двигателем и предшествующей причиной перед

волей Божьей. И действие предопределения помещается в волю и власть предопределяемого, а не в благоволение Божественного Предопределятеля. Так власть распоряжения спасением человека как бы вырывается из рук Божьих и передаётся в распоряжение нашей свободной воли. Но тогда спасение есть дело спасаемых, а не Спасителя, а «хотение и действие» - не от Божьего благоволения, вопреки Писанию (Фил. 2:13). Так люди лукаво полагают, что Бог такой же, как они (Пс. 49:21), колеблющийся и переменчивый в Своей воле и зависящий от обстоятельств; Ему приходится принимать новые решения, изменяя прежние намерения, в зависимости от воли людей и вытекающих из неё последствий.

12. Все, что допускает хронологическую последовательность действий в Боге, не следует принимать [как здоровое учение], но именно это делает избрание основанное на предвиденной вере.

Бог есть одно действие, в Нем не может быть череды последовательности, ибо тогда Он не будет вечным «Я ЕСМЬ». Предвидение веры по необходимости предполагает предшествующее определение о наличии предвиденной веры. Ибо, во-первых, Бог должен предопределить чтобы вера была; во-вторых, Он предвидит эту веру; в-третьих, Он затем определяет спасти на сем предвидении. Так предвидение обязательно совершается между двумя другими определениями.

Можно было бы добавить гораздо больше, например, что предвиденная вера не может иметь места в умирающих младенцах, и все же, таковых есть Царство Небесное, и их имена записаны в книге жизни (см. Откр. 20:12). Но лучше подвести итог всему в одном предложении: условное предопределение создаёт условного Бога, поскольку предопределение есть Сам Бог предопределяющий. Посему такой взгляд следует отвергнуть.

\*\*\*

Возражения против доктрины абсолютного предопределения и ответы на них.

По благодати Божьей, я изложил и доказал доктрину абсолютного божественного предопределения. Также рассмотрел и, полагаю, опроверг Писанием, арминианское представление о предопределении, что оно условно. Теперь я, в-третьих, отвечу на некоторые из основных возражений, выдвигаемых ими против этого Божественного абсолютного определения о безусловном избрании.

Арминиане поступают с этим учением, как языческие императоры с первыми христианами в десяти первых гонениях: они заворачивали их в шкуры зверей, а затем бросали свирепым псам, чтобы те разрывали их на куски; так и арминиане с этой великой истиной. Они сначала одевают её в уродливое

одеяние, с их собственными лживыми представлениями, а затем пускают в неё стрелы циничного сарказма, одну за другой, говоря, что "это учение об абсолютном предопределении делает Бога повинным в несправедливости, лицемерии" и так далее, и тому подобное.

Обвинение 1. В несправедливости, в том, что Бог, получается, неравно поступает с равными людьми; вопреки Писанию, которое говорит, что "Бог нелицеприятен" (Деян. 10:34).

Ответ 1. Таково было возражение против учения Павла: "Что же скажем? Неужели неправда (то есть, несправедливость) у Бога? Никак" (Рим. 9:14). И, видя, что апостол отвергает это возражение как придирку плотского разума против Божьего определения, и мы имеем достаточные основания, чтобы его отвергнуть. Бог не должен утрачивать славу Своей праведности, по причине того, что мы не можем постигнуть её своим поверхностным разумением. Мы не имеем права порицать то, чего не можем объять своим разумом. Божья справедливость не должна измеряться стандартом нашего разума; "Надлежало ли вам ради Бога говорить неправду и для Него говорить ложь?" (Иов 13:7), явно лишая Его всякой справедливости, если она не соответствует нашему подобию? Дело Божье и премудрость Божья, всегда должны рассматриваться как нераздельно единое целое.

2. Бог есть сама праведность; скорее тьма может произойти от солнца (которое суть светило, источник света), чем какая-либо неправда от Бога. Пути Божьи всегда справедливы, хотя люди думают иначе. "Но вы говорите: "неправ путь Господа!" Послушайте, дом Израилев! Мой ли путь неправ? не ваши ли пути неправы?" (Иезекииль 18:25); и хотя порой они - тайна для нас, и мы не можем их постигнуть (Рим.11:33), они всегда справедливы. Воля Божья - мерило правды; она не меряется превратным разумом человека. Бог - источник всего добра; Он также является источником справедливости и справедливости. Бог слишком добр, чтобы причинить нам вред, а также слишком праведен, чтобы сделать нам неправду.

3. Иаков и Исав были равны в утробе матери, но имели неравное определение о себе; Таково было Божье право и решение. Сие апостол показывает, во-первых, из свидетельства Моисея: "И сказал \*Господь\*: Я проведу пред тобою всю славу Мою и провозглашу имя Иеговы пред тобою, и кого помиловать - помилую, кого пожалеть - пожалею" (Исход 33:19). Его право поступать со Своими творениями, так, как Ему угодно. И, во-вторых, на примере горшечника, у которого есть власть над своими горшками, однако меньше Божьей власти над Его творениями. Что горшок не может сделать с гончаром, то и человек не имеет права сделать со своим Творцом. Однако горшок

(предположим, что он может говорить) не мог бы обвинить горшечника в несправедливости в назначении равных кусков глины для разных целей.

4. Божье предопределение является не актом несправедливости, а господства и всевластия. Справедливость всегда предполагает долг; но Бог (Совершенный в Себе от вечности) не может быть должником человека, который получает все, что называет своим, от Бога; предопределение не является вопросом справедливости или несправедливости, а вольного Божьего благоволения, ибо всякая благодать принадлежит Богу и Он вправе делать с ней, что Ему угодно. "Разве я не властен в своём делать, что хочу? или глаз твой завистлив от того, что я добр?" (От Матфея 20:15) Если Он даёт благодать одним, а не другим, здесь нет неправды у Бога, Который не обязан никому ничем.

5. Бог нелицеприятен, потому что Он избирает людей не по причине их заслуг. Ибо, когда они ещё не родились и не сделали ничего доброго или худого (Рим 9:11). Он находит всех равными перед Собой, и ничто не может склонить баланс Его выбора, кроме Его собственного благоволения. Бог - вольное действующее Лицо, Он никоим образом не под законом в раздаянии благодати.

Обвинение 2. В жестокости; как если бы Бог поступал хуже со Своими творениями, чем тигры со своими потомством: чем ловцы крыс, которые затыкают все дыры, а затем охотятся на них со своими собаками и т. д.

Ответ 1. Это обвинение против Бога безумно, поскольку очевидно, что никакое действие Бога не может быть средством для проклятия людей. Причиной проклятия человека являются собственные действия человека; а именно, исполнение собственных похотей. Как отвержение не даёт действительную благодать во исправление, оно ничего и не производит в человеке, благодаря чему он становился бы хуже.

2. Это чистой воды заблуждение: как будто определение о неизбрании являлось действенной причиной проклятия человека. Грех является причиной проклятия, но отвержение не является причиной греха. Наказ Давида Соломону относительно Иоава и Симея не был причиной, по которой тот или другой пришли к преждевременному концу; измена Иоава против Соломона и оставление Симеем пределов Иерусалима послужили причиной их смерти (см. 3Цар. 2: 5,28,40,42).

3. Это ложное представление думать, что Бог в определении отвержения, действительно употребляет средства для приведения людей к проклятию, подобно тому, как в определении избрания, Он предуславляет действенные средства для приведения избранных ко спасению: ибо спасение - это

благосклонность, которое никто не заслуживает, так что Бог может его даровать, а может и лишить; а проклятие есть наказание, поэтому имеет отношение к вине. Средства ко спасению - это дар свободной благодати, но проклятие происходит от греха человека, который он совершает добровольно, и является плодом или справедливым возмездием. "Ибо возмездие за грех - смерть, а дар Божий - жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем" (Рим. 6:23). Бог приготовляет Петра ко спасению; Иуда же сам готовит себя к проклятию.

4. Если бы Бог принуждал тварь на грех, а затем проклинал её за это, то тогда выходило бы, что Он наслаждается гибелью Своих созданий, вопреки Иез. 13:23 и 23:11. Бог не вогнал Адама силою в его грех, подобно тому, как после его добровольного согрешения, Он изгнал его из рая. Наказание человека от Бога Судии; но погибель человека от себя самого, как от грешника. Да будет это сказано вновь и вновь, что грех человека пришёл от самого человека, по его собственной воле.

Возражение 3. Против абсолютного определения в том, что оно делает Бога виновным в притворстве, когда Он призывает тех, которые находятся под отрицательной стороной определения, к покаянию и прочему. Как если бы Бог призывал людей, чьи глаза Сам закрыл, различать цвета; или тех, чьи ноги Он Сам связал, встать и ходить.

Ответ 1. Нераскаянность неизбранных происходит не только из-за отсутствия силы: "Никто не может придти ко Мне, если не привлечёт его Отец..." (Иоан. 6:44); но и желания: "Но вы не хотите придти ко Мне, чтобы иметь жизнь" (Иоан. 5:40). Люди осуждаются не потому, что не могут исправиться, а потому, что *не хотят* исправиться. Если бы не было воли, не было бы и ада: и это будет адом ада, что люди сами навлекали на себя погибель.

2. Человек имел силу в Адаме. Бог даровал ему знание и разум, здравую волю, и чистоту желаний; все сие утрачено в грехопадении. Но Бог не должен терять власть повелевать лишь по причине того, что человек, из-за своего греха, утратил способность подчиняться.

3. Не правильнее ли будет сказать, что именно арминиане обвиняют Бога в глупости и притворстве, представляя Его разочарованным в своей цели, и выставляя Его говорящим так: "Я на самом деле, искренне желаю спасти тебя, но ты так Мне мешаешь, что Я не могу делать, что хочу; Я бы помог, если бы ты пожелал: посему, поскольку ты расстроил Моё намерение, Я изменю Свою цель спасти тебя, и Моя последующая волей будет решимость тебя погубить?" Как сказал Ворстеус Арминианин: "Случаются и такие вещи, что приводят Бога к огорчению, после того, как Он испробовал все - но втуне!"

4. Но здесь есть ещё одна точка зрения. Когда Бог даёт повеление о духовных действиях, Он даёт власть подчиняться тому же. Так было, когда Христос велел человеку в синагоге протянуть иссохшую руку, а Лазарю выйти из гроба. Призыв и повеление Бога - проводник силы и способности исполнить веленое.

Возражение 4. Божье определение не может быть абсолютным и непогрешимым, поскольку оно могло расстроиться возможностью неотступности Адама [в состоянии первоначальной праведности].

Ответ 1. Стойкость Адама была возможностью для него самого, но невозможностью в перспективе Божьей. Сказать, что Адам мог и не согрешить, является простым и, в принципе, верным утверждением, если рассматривать Адама в его первоизданном состоянии, обладающим свободой нерасположенной ко греху воли; но и сказать, что не могло такого случиться, чтобы Адам не согрешил, будет одинаково верно, учитывая, что Адам находился под волей Божьей, определившей, как поступит Адам, по своей свободной воле.

2. Что касается самого человека, Адам мог устоять в равной мере, как и пасть; Ибо Бог дал Своему творению не только закон, но также снабдил его способностью соблюсти этот закон, если будет желать того; а если бы человек не был изменчив, то есть, способен пасть, то он был бы Богом, а не человеком. Человек изменчив; только Бог неизменен; в этом Он, Господь, отличается от всех сотворённых существ. Однако, что касается перспективы Божьей, человек никак не мог устоять; потому что в вечном Божьем определении, которое верно и неизменно, человек, предоставленный своей собственной изменчивой воле (по наущению Сатаны и допущению Божию), добровольно склонится ко злу. Поэтому Адам согрешил свободно в отношении самого себя, но непреложно в отношении Бога. Он поступил так свободно, как будто не было никакого определения, и все же столь же непременно, как если бы не было никакой свободы. Божье предопределение не отняло у человека свободы; человек в грехопадении, неосознанно исполняя предопределение Божье, все же свободно исполнил выбор своей собственной воли.

3. Таким образом, Бог, предопределяя грех Адама, не отнимал у него никакой благодати, которую бы тот имел; ибо Он постановил, что человеку должно пасть добровольно. Он не ослабил силу, которая была дарована человеку, Он лишь не добавил той благодати, благодаря которой, Адам бы непременно устоял; та благодать не была присущей человеку, а Бог никак не обязан был её даровать. Итак, Адам мог устоять, в отношении самого себя; но, должен был непременно пасть, в отношении Бога. Евреи вполне могли сломать кости Христу, что касается их собственной воли в подобных действиях, но было невозможным, чтобы они это сделали; "ибо сие произошло, да сбудется



Писание: кость Его да не сокрушится" (Иоан. 19:36). В каком-то смысле было возможно, чтобы Христос избавился от Своих врагов и предстоящих страданий легионами ангелов (Матф 26:53): но, тогда "как же сбудутся Писания, что так должно быть?" (Матф. 26:54). Вполне возможно, что Бог мог помиловать грешников без Христа; и однако же невозможно, поскольку Бог постановил, чтобы Христос был искуплением. Исходя же из арминианского представления о свободной воле, "возможно, что никто не спасётся, или, что никто не погибнет"; и тогда рай, или ад, будут лишними.

Возражение 5. Предопределенцы сами не могут согласиться между собой в утверждении последовательности избрания; некоторые утверждают, что оно предшествует определению о грехопадении (супра-лапсариане); другие же, располагают его после допущения грехопадения (инфра-лапсариане).

Ответ 1. Арминиан, по принципу воздаяния, можно по справедливости, называть "суб-мортариями", поскольку, у них не может быть полного избрания, доколе не видно кончины человека; или "пост-определенцами", за то, что помещают вечное определение после окончания жизни человека. На самом деле, когда верующие умирают, они становятся субъектами прославления, а не избрания. По этой теории, Христос должен был сказать кающемуся вору: "ныне же будешь полностью избран", вместо "ныне же будешь со Мною в раю"! И не должно ли также их называть "ре-лапсариями", за то, что говорят, что избранные могут полностью и окончательно отпасть; и что тот, кто является сыном Божиим сегодня, может стать сыном дьявола завтра?

2. Эти понятия суба и супра - всего лишь человеческие представления о порядке Божественного определения, которое настолько превосходит наше разумение, что наши слабые способности могут его понять лишь по образу человеческому. Эти состояния человека до, и после грехопадения, не представлены в Божественном понимании, как они предстают для нас, в последовательности действий, одно за другим; но Бог одним действием определяет все; и Божественная мысль в определении является представителем всех этих состояний сразу. Они являются не подчинёнными, а сопряжёнными актами; не «это следом после того», а «все вместе, в один момент вечности».

Возражение 6. Абсолютное избрание делает людей беззаботными в отношении своего долга. Они будут рассуждать так: "На что [тогда] нужны добрые дела? Буду жить, как захочу; если я избран ко спасению, то непременно спасусь в любом случае".

Ответ 1. Божье определение устанавливает средства; оно не только предопределяет цель, но и средства к той цели; одно никогда не отделяется от

другого. Бог постановляет земле быть плодоносной; что не исключает, а напротив, включает в себя, что солнце должно её освещать, дожди должны её орошать, и земледелец должен её обрабатывать, как Бог его тому учит (Ис. 28:26). Бог постановляет, что пятнадцать лет будут добавлены к жизни Езекии; что не сделало последнего небрежным ни в отношении своего здоровья, ни приёма пищи; он не сказал: "хоть полезу в огонь, хоть в воду, или буду пить яд, все равно буду жить столько лет"; но провидение, обычным образом, при надлежащем использовании средств, содействовало так, чтобы привести его к тому периоду времени, который был предопределён для него. Деятельность человека подчинена Божьему определению; она называется "живостью в твоей руке" (Ис. 57:10). Мы не имеем права искушать Господа, Бога нашего.

2. Золотая цепь так соединила средства с целью, освящение ко спасению, что Бог непременно возбуждает в избранных хотение и действие к использованию средств, а также доводит их до цели, чрез употребление средств. "Мы же всегда должны благодарить Бога за вас, возлюбленные Господом братия, что Бог от начала, через освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению" (2 Фес. 2:13). "И дам вам сердце новое, и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное. Вложу внутрь вас дух Мой и сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять...Тогда вспомните о злых путях ваших и недобрых делах ваших и почувствуете отвращение к самим себе за беззакония ваши и за мерзости ваши" (Иез. 36:26-31). Те, кому Господь дал от Своего Духа, пусть живут, как пожелают; я же весьма уверен, что они будут жить благочестивыми жизнями.

3. Арминианское вечное предвидение предполагает такую же абсолютную непреложность и необходимость событий, как и наше предопределение; ибо события должны быть предопределены, прежде нежели их можно будет предвидеть, что они на самом деле произойдут. На этом основании люди могут рассуждать так: "Если обо мне от вечности предвидено, что уверую, то я точно уверую и спасусь". Однако, напротив, они учат людей говорить в своём сердце: "могу покаяться, когда захочу, могу стать избранным, когда захочу, и хотя сейчас живу в разврате, смогу покаяться и на смертном одре, по причине своей свободной воли, так что могу спастись, когда мне угодно". Именно *такое учение* делает людей нерадивыми к своим обязанностям! Но для избранной души, возрождённой благодатью Духа, которая познала любовь Божью к себе, вечную, абсолютную и особенную; которая знает, что благодаря Его вечной неизменной любви, ей дарован величайший, лучший Божий дар, Иисус Христос; пусть такая душа живёт, как пожелает, но таково будет её желание и жизнь: "Ибо для меня жизнь — Христос, и смерть - приобретение".

Я люблю Тебя, потому что Ты возлюбил меня первым; Ты объемлешь меня всемогущими проявлениями Твоей благодати; сей мимолётный мир ничто не может мне предложить. Никогда полностью не удовольствуюсь, доколе не выйду из тела и не водворюсь у Господа, пробудившись буду насыщаться образом Твоим (Фил. 1:21, 1Иоан. 4:19, 2 Кор. 5: 14,15; Пс 16:15).

Возражение 7. Доктрина абсолютного отвержения делает людей отчаявшимися в надежде; "Если уж мне суждено подпасть под проклятие, то подпаду в любом случае: от судьбы не уйдёшь".

Ответ 1. Это подобно тому, чтобы высосать яд из сладкого цветка; преткнуться о скалу веков; соблазниться Словом, на что они и оставлены (1Пе 2: 8). Почему Бог абсолютно предопределил от вечности всё чему быть? "Познал я, что все, что делает Бог, пребывает вовек: к тому нечего прибавлять и от того нечего убавить, - и Бог делает так, чтобы благоговели пред лицом Его" (Екл. 3:14). Бог действует свободно, будучи Первопричиной; человек свободно, как вторичная причина; в согласии с предопределением, а не из-за ограничения им.

2. Об этом возражении хорошо сказано в 17-й статье англиканской церкви: "Напротив, злобным и плотским людям, лишённым Духа Христова, постоянно иметь перед глазами приговор Божественного предопределения — самое опасное состояние, из которого дьявол увлекает их либо в отчаяние, либо в распутство скверной жизни, что не менее опасно, чем отчаяние".

3. Ни один человек не имеет права судить о себе в этой жизни, что он отвержен, и чрез то отчаиваться; ибо окончательная непокорность (единственное безошибочное доказательство отвержения) не может быть доподлинно обнаружена до смерти. Мы должны не пытаться проникнуть в тайную волю Бога, а быть внимательными к Его явленной воле.

4. Армианское представление, что Бог предвидел благие решения моей свободной воли, и поэтому избрал меня является жалким утешением для того, чьё сердце осознает свои многочисленные отступления от Бога. Псалмопевец сказал: "Кто усмотрит погрешности свои? От тайных \*моих\* очисти меня" (Пс. 18:13).

Говорить людям (как это делают арминиане), что они оправдались и освятились, и дети Божьи, и [имеют всё] кроме прославления; и однако же, после всего этого, что они могут подпасть под осуждение и стать отвергнутыми в конце времени, - на самом деле, является неутешительным учением. Воистину, их доктрина - доктрина отчаяния; тогда как наше учение лишь лишь открыто ложным выводам от плотских людей - от тех, которые делали ложные выводы из слов нашего Господа и говорили: "кто же может

спастись?" (Лук.18:26). Подобные выводы являются не правильными следствиями, а превратными умозаключениями из верных предпосылок.

## ГЛАВА II

### О ВСЕОБЩЕМ ИСКУПЛЕНИИ

Всеобщее искупление, или, идея, что Христос умер за всех людей [без исключения], не может быть истиной Евангелия по следующим причинам и соображениям:

1. Избрание Богом-Отцом, Искупление Богом-Сыном и освящение Богом-Духом Святым, - сии три должны быть соравными в охвате и масштабе; однако всеобщее искупление в арминианском смысле, делает их неравными.

Сие ясно; ибо, поскольку Отец, Слово и Дух суть едино по естеству, Они также едины в хотении, действии и свидетельстве об искуплении грешников. Поскольку есть три свидетельствующих на земле: дух, вода и кровь; есть также Три свидетельствующих на небе, Отец, Слово и Святой Дух; "и Сии три суть едино" (1Иоан. 5:7,8). Кого Отец избрал, того Сын искупил, и того же Святой Дух освящает. Если же есть всеобщее искупление, должно быть и всеобщее избрание, а также всеобщее освящение и, следовательно, всеобщее спасение. А что Сын искупляет не больше, чем Отец избирает, очевидно из двух мест Писаний. Первое - От Иоанна 5:23, где говорится, что Сына должно почитать равно с Отцом; но сказать, что Сын искупил всех, а Отец избрал лишь некоторых, значит воздать большую честь Одному, нежели Другому, и произвести неравенство их действиях. Второе место - От Иоанна 17: 9,10: "И всё Моё Твоё, и Твоё Моё" и т. д. Они были Отчими, по избранию любви, и они стали Сыновними по дарению и искуплению: "они были Твои, и Ты дал их Мне" (Иоан. 17:6). Христос искупил только тех, кого Отец дал Ему. По этой причине, "книга жизни" Бога, в которой записано число избранных, называется также «книгой жизни Агнца»; намекая тем самым, что число избранных Отцом соизмеримо с теми, кто искуплен Сыном. Тот факт, что Христос искупает не больше, чем Святой Дух освящает, очевиден из 1Иоан. 5: 6,7; ибо должна быть вода, чтобы освятить то, для чего есть кровь, чтобы искупить. Приношение Христа имеет не больший охват, чем действие Духа. Таким образом, весьма ясно, что все три Лица в Троице имеют один объект и один замысел любви. Они равны по естеству, равны в чести и равны в действовании.

2. Блага от смерти и воскресения Христа имеют равный охват в своих объектах; но благо от воскресения Христа не распространяются на всех.

Тот факт, что благо от воскресения Христа не распространяется на всех и каждого, но принадлежит только верующим, признается даже арминианами. Что смерть и воскресение Христа имеют одинаковый охват в получателях, очевидно из Рим. 8: 33,34 (где упоминается и то и другое вместе): "Кто будет обвинять избранных Божиих", за которых Христос умер? Кто осудит тех, для кого воскрес Христос? Не могут быть осуждены те, за кого Христос умер и воскрес, "Который предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего" (Рим 4:25). Имеющие плод Христова подвига, имеют также плод Его победы; чего нельзя сказать о всех людях, ибо на некоторых пребывает гнев Божий (Иоан. 3:36).

3. Блага смерти и заступничества Христа равно простираются на своих получателей, а мы знаем, что Христос ходатайствует не за всех.

О сем прямо сказано в Писании: "Я о них молю: не о всем мире молю, но о тех, которых Ты дал Мне, потому что они Твои" (Иоан. 17:9). "Они не от мира" (Иоан. 17:14). Заступничество Христа "не о всем мире" в целом, но только за тех, кого Его Отец дал Ему; и логика Писания подтверждает это, потому что, если бы Христос ходатайствовал за Иуду, Пилата и т. д., тогда получалось бы, что у Него было препятствие в молитве, и Отец не всегда слышит Его; вопреки Его слову в Иоанна 11:42. Опять же, Христос является Первосвященником, и две части Его священнического служения, приношение и представление [дара], не могут быть отделены друг от друга: и те, которые сопричастны первому, также участвуют и в последнем. Ибо представление дара обязательно подразумевает приношение оною в жертве, оно напоминанием придаёт постоянную силу жертве в глазах Бога (Евр 9:12). Христос должен ходатайствовать от имени тех, кого Он примирил с Богом по Его смерти; Его ходатайство - личное представление Себя перед Отцом от имени тех, кого Он олицетворял на Кресте. Мы не можем сказать, что есть некоторые, за которых Христос принёс Себя на земле, но не ходатайствует на Небесах; ибо это сделало бы Христа, лишь наполовину священником для некоторых, и, следовательно, не верным Первосвященником, вопреки многочисленным свидетельствам Писания: Иса 53: 11,12; 1Иоан. 2: 1,2; Евр 9: 11,12 и Евр.10: 19-21.

4. Те, за кого умер Христос, имеют Христа в качестве своего Поручителя; но не все имеют Христа своим Поручителем.

Все люди грешники: и каждый грешник должен смертью умереть, либо сам, либо его Поручитель, потому что "возмездие за грех - смерть". А поручительство Христа состоит в том, что Он умер за нас (Рим. 6:23). Он

сделался "клятвою за нас", то есть вместо нас (Гал. 3:13, 2Кор. 5:21). Иуда был поручителем безопасности Вениамина (Быт. 44:32), а Христос стал поручителем нового завета (Евр. 7:22); Он принял на Себя наши грехи в Своей смерти (Ис. 53: 4-8, 1Пе 2:24). Если бы Христос был поручителем за всех, то тогда Он принёс бы удовлетворение за всех, став [жертвою за] грех, неся проклятие и гнев Бога вместо них. Но сие не сделано для всех; ибо Христос говорит делающим беззаконие, что не знает их: "Я никогда не знал вас" (Матф. 7:23); но Он знает овец Своих, и Он положил за них жизнь Свою (Иоан. 10: 11-15).

5. Если завет благодати не для всех, тогда Христос умер не за всех. Кровь Христа называется "кровью завета" (Евр. 9:20) и "кровью Нового Завета" (Матфея 26:28). То, что завет благодати не распространяется на всех, очевидно, поскольку он заключён только с домом Израиля. "Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней, говорит Господь: вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом" (Иеремия 31:33). Завет только с теми, в чьих сердцах эти условия действительно совершаются, а именно, вложение закона во внутренность, и написание его в их умах, что получает только избрание благодати. Никто не осмелится сказать, что Бог заключил завет благодати с "семенем змея", но только с семенем Того, Чью "пята" поразил змей (Быт. 3:15).

6. Если Христос умер за Своих овец, за Своих друзей, за Свою церковь, это означает, что Он умер не за всех людей поголовно.

Это ясно из нескольких Священных Писаний. "Я есмь пастырь добрый: пастырь добрый полагает жизнь свою за овец...и знаю Моих, и Мои знают Меня...и жизнь Мою полагаю за овец" (Иоан. 10:11-15). "Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих. Вы друзья Мои..."(Иоан. 15:13,14). "...Дух Святый поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею" (Деяния 20:28). "...Христос возлюбил Церковь и предал Себя за неё" (Еф. 5:25). Христос умер за таких, как Павел и Тит, а не за фараона и Иуду, которые были "козлами", а не "овцами" (Матфея 25:33). Он умер, чтобы спасти "людей Своих от грехов их", и поэтому имя Ему наречено Иисус (Матф. 1:21); их называют "избавленными Господом" (Пс. 106: 2). Поскольку те, за кого умер Христос, "слышат Его голос и следуют за Ним", и Он "даёт им жизнь вечную" (Иоан. 10:27, 28), таковых Он освящает, очищает и представляет Себе "без пятна или порока" (Еф. 5:27), "чтобы избавить от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный" (Тит. 2:14), и они Его народ, Его избранные, Его дети, Он, посему не может быть предназначен для всех поголовно, если только мы не скажем, что фараон, Иуда и другие нечестивые, некогда были из

овец, друзей и церкви Христа. Это верно, что Он умер за врагов (Рим. 5:10), но для того, чтобы примирить их с Богом; таковыми некогда были верующие римляне, ефесяне, филиппийцы, которые, будучи язычниками, являются теми, кого Христос называл "другими овцами", то есть, не из еврейского двора.

7. Те, для кого предназначалась смерть Христа, к ним же относятся блага от неё; но не ко всем прилагаются блага от Его смерти, следовательно она не предназначалась для всех.

Цель и замысел нельзя отделить от действий для достижения этой цели цели. Цель Христа - даровать то, что Он приобретает, Он не приобретает ничего, кроме того, что дарует. Он Сам говорит о тех, от кого сокрыто Евангелие, и о других, кому оно открыто и явлено: "В то время, продолжая речь, Иисус сказал: славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам" (Матф 11:25). Главный смысл ходатайства Христа заключается в том, чтобы приобретённое им, приложилось к тем, ради кого оно приобреталось (см. От Иоанна 17).

9. Не может быть истиной то, что нигде не подтверждается в Писании; а оно нигде не утверждает, что Христос умер за всех людей поголовно, тем более для каждого человека индивидуально; посему это не является истиной.

Верно, что написано, что Христос "предал Себя для искупления всех", но не для всех людей или для каждого человека индивидуально; Писание лучший толкователь себя самого; "все" из 1Тим. 2:6, изъясняются как "многие" в Матфее 20:28 и Марке 10:45: "Сын Человеческий пришел, чтобы отдать душу Свою для искупления многих". "Кровь Моя за многих изливаемая во оставление грехов"(Матф. 26:28). Писание столь часто особо оговаривает за кого принесена жертва Христа, что она за Его овец, друзей, церковь, верующих, за тех, кого Ему дал Отец, что выражение "все" должно означать некоторых из всякого рода, языка и племени; как ясно и сказано в песни искупленных в Откровении 5: 9,10: "Ты был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу из всякого колена и языка, и народа и племени". По этой причине, слово "все" должно означать всех избранных, всю Его церковь, всех детей Его, всех, кого Ему дал Отец и т. д, а не всех людей поголовно.

10. Все что противно совершенствам Бога, не должно приниматься за истину; но именно такова идея всеобщего искупления.

Во-первых, она противоречит Его справедливости. Если Христос искупил фараона и Иуду, тогда искупленные души несправедливо прокляты; сие представление ставит смерть Христа в прямое противоречие Божьей

справедливости. И как мог Христос умереть за грех Иуды, если смерть Христа была его самым грехом?

Во-вторых, она противоречит Его мудрости. Как будто Бог должен любить и ненавидеть одного и того же человека одновременно; Исав должен быть возлюбленным, если Христос предаётся умереть за него, но он же и ненавидим, будучи предназначенным к сему осуждению от вечности.

В-третьих, она противоречит Его власти. Если Христос умер сознательно и намеренно за всех поголовно, тогда намерение Божие расстроилось, поскольку не все спасены. В этом случае, Бог не всемогущ, если Его намерение не исполняется, столкнувшись с препятствием, которое причинили Ему дела Его собственных рук. Говорить же, что Христос приобрёл Своей смертью свободу для тех, кто не освобождён, но вечно пребывает в рабстве греха, есть нелепое глумление над верой.

### Масштаб Искупления

"Бог излил Свой гнев, и Христос претерпел страдания ада, либо за

1. Все грехи всех людей,
2. Все грехи некоторых людей, либо
3. Некоторые из грехов всех людей.

В каких случаях, можно сказать, что:

а. Если последнее истинно, то тогда у всех людей есть грехи, за которые им самим нужно ответить, по этой причине никто не спасётся.

б. Если второе истинно, тогда Христос вместо них пострадал за все грехи всех избранных во всем мире, и это истина.

в. Но если первое верно, то почему не все люди освободились от наказания за свои грехи? Вы скажете: по причине неверия; не хотят верить. Но это неверие, оно суть грех, или нет? Если нет, то почему они должны наказываться за него?

А если да, то Христос понёс наказание и за этот грех, если конечно, Он страдал за их грехи. Если же Он это сделал, почему это должно мешать им больше, чем остальные грехи, за которые Он умер, получить плоды от Его смерти? А если Он этого не сделал, значит Он не умер за все их грехи".

~ Джон Оуэн.

Возражения против действенного искупления и ответы на них:

Возражение 1. Во что все обязаны верить, то должно быть истиной, а все люди обязаны веровать; посему Христос, должен был умереть за всех людей.



Ответ 1. Предположим, мы бы согласились с этой позицией, разве не уничтожилась бы таким образом, истина об избирающей любви? Ни пустое ли утешение для отчаявшейся души верить, что Христос умер за неё, как впрочем и за Иуду и за всех проклятых в аду?

2. Те, кому Евангелие никогда не приходило, кто никогда не слышал о смерти Христа, не обязаны верить, что Христос умер за них. Что Бог открывает, то истинно; но Бог нигде не открывает, что Его намерение, чтобы Иуда уверовал, или чтобы все поголовно уверовали.

3. Не всем проповедуется Евангелие; а многие из тех, кому оно возвещается, слышат лишь звук его, своими плотскими ушами: они приходят и уходят с собраний, крутятся как дверь на крючьях своих и для них это — лишь простая формальность. Их не трогает ни вид, ни перспектива своего состояния во грехе. Они не труждаются и не обременены осознанием своего греха. Провозглашение евангельской трубой искупления за грех через кровь Христа не является для них радостным звуком; они не знают своей нужды в том. Евангельское покаяние - суть дар суверенной благодати; Вера - дар Божий. Но то, что является даром от Бога, не может быть обязанностью человека, в качестве условия для спасения. Писание весьма подробно описывает тех, кого Христос зовёт придти к Себе для спасения: это труждающиеся и обремененные, нищие духом, плачущие о грехах своих, алчущие и жаждущие праведности и т. д; таковых Писание зовёт ко Христу, таковым оно велит придти к Нему и обрести покой, таковых, а не всех людей поголовно (Матф 11:28, Ис. 55:1, Мар. 2:17).

Возражение 2. Слова "все" и "всякий", часто используемые в Писании, должны пониматься, как "абсолютно все", "все люди без исключения".

Ответ 1. "Все" и "всякий" нельзя понимать как все люди поголовно, в цитируемых отрывках по искуплению; скорее, эти слова имеют значение "всякого рода", как например в Матфее 9:35, где говорится, что Христос исцелял "всякую болезнь и всякую немощь в людях": то есть всякого рода болезнь, потому что Христос исцелял не каждую болезнь в каждом человеке индивидуально. Также в Коллоссянам 1:28, где "каждого человека" (выражение, которое употребляется в этой главе три раза) нужно разуметь, как разного рода людей, которым церковь служит Благой Вестью, и потому слово "каждый" ограничено теми, кому Павел проповедовал.

2. "Всех" в 1-м Тимофею 2:4 нельзя понимать как всех людей поголовно, поскольку не воля Божия, чтобы все люди поголовно спаслись: ибо Его воля, чтобы некоторые по всей справедливости получили осуждение, за свои грехи и преступления. Некоторым будет сказано: "идите от Меня, проклятые, в огонь вечный". Если Бог желает спасти всех людей, тогда все люди спасутся,

потому что "по воле Своей Он действует как в небесном воинстве, так и у живущих на земле; и нет никого, кто мог бы противиться руке Его и сказать Ему: "что Ты сделал?" (Дан. 4:32). Бог не изнемогает и не утомляется, не может быть остановлен в исполнении Своей воли, потому что Он совершает "все по изволению воли Своей". Опять же, в Евреям 2: 9 сказано, что Иисус "вкусил смерть за всех"; но это выражение, в следующем стихе ограничивается "многими сынами, приводимыми в славу", а в ст. 11 - "освящаемыми". 1Тим. 2: 6 ("предавший Себя для искупления всех") в параллельном месте в Тит. 2:14, изъясняется, как [тот факт, что Христос] "дал Себя за нас". А кого называет Писание "нами" в этом последнем отрывке? Не характеризует ли оно таковых, как "избавленных от всякого беззакония, очищенных Ему как народ особенный, ревностный к добрым делам"? Для "всех" таковых Христос предал Себя во искупление, и ни для кого другого.

Пророк Давид говорит: "Всякий человек ложь"; если взять это в абсолютном смысле, то лжец и тот, кто говорит это и само слово сие становится ложью.

Возражение 3. В Иоанна 3:16 и в 1 Иоанна 2: 2 сказано, что Бог отдал Христа за "мир" и за грехи "всего мира"; каковые слова надлежит понимать буквально.

Ответ 1. Слово "мир" имеет различные значения. "В те дни вышло от кесаря Августа повеление сделать перепись \*по всей земле\* {буквально "по всему миру"} (Лук. 2:1); то есть, в Римской империи и в странах подчинённых ей. О вере христиан в Риме, сказано что "вера ваша возвещается во всем мире" (Рим 1:8), то есть во всех церквях и среди всех святых в мире. Когда фарисеи сказали о Христе, что "весь мир идёт за Ним" (Иоан.12:19), по ссылке мы видим, что имеются в виду "многие", те, что вышли из Иерусалима на встречу Иисусу, восклицая "Осанна" (Иоан. 12:12,13). Сами фарисеи, которые так сказали, не пошли за Христом; поэтому, весь мир поголовно не идёт за Христом, поскольку фарисеи не пошли. Итак, Иоан 3:16, "Бог так возлюбил мир" нельзя понимать, как весь мир буквально, потому что птицы, звери, рыбы и неодушевлённые творения не могут иметь вечной жизни; также не может он быть миром людей, но Бог является Хранителем как человека, так и зверя (Пс. 31: 6). Есть любовь Божия к творению, Его любовь к людям и Его любовь к добрым людям. Божья любовь являлось причиной Его послания Христа, а слово "всякий" (в этом стихе) ограничивает эту любовь Бога верующими. Следовательно, это должна быть любовь Бога к добрым людям, третьей любовью; не то, чтобы Он нашёл в них добро, но Он сделал их таковыми.

2. Существует мир верующих (Рим. 5: 9); и как манна была только для Израиля, так и Христос, истинная манна, Хлеб с небес, даёт жизнь только

миру верующих (Иоан. 6:33). Христос принят с верою в мире только верующих (1Тим. 3:16); в мире примирённых с Богом (2Кор. 5:19); а мы знаем, что "не во всех вера" (2Тим 3: 2). Существует также мир неверующих. "И дивилась \*вся земля\* (дословно "весь мир") и поклонились дракону" (Откр. 13:3,4). "Весь мир лежит во зле" (1 Иоан. 5:19). Верующий мир - это мир в мире ("они в мире" Иоан. 17:11), но взяты и избраны из мира. Они находятся в мире и живут среди его обитателей как странники и пришельцы, но это не место их покоя (Евр 11:13-16). А что они избраны от мира и вверены Христу, ясно из Иоан.15:19: "Если бы вы были от мира, то мир любил бы своё; а как вы не от мира, но Я избрал вас от мира, потому ненавидит вас мир". Также из Иоан. 17: 6,9: "Я открыл имя Твоё человекам, которых Ты дал Мне от мира... не о всем мире молю, но о тех, которых Ты дал Мне, потому что они Твои".

3. Мы согласны, что Бог, в Своём провидении, проявляет заботу обо всем человечестве. "Ибо мы для того и трудимся и поношения терпим", говорит Павел, "что уповаем на Бога живаго, Который есть Спаситель всех человек, а наипаче верных" (1Тим. 4:10). "Благ Господь ко всем, и щедроты Его на всех делах Его" (Пс. 144:9). "Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных" (Матф. 5:45). Всё это подразумевает не вечное спасение, а лишь временное усмотрение нужд и сохранность; ибо возмездие за грех пришло бы немедленно по его совершению, и весь мир окружавший Адама, чрез вхождение греха, погиб бы, если бы Христос не вступился, как Посредник.

Все искупленные искуплены Христом; но лишь избранные даны Ему для искупления; только они причастны Ему, искуплены Им, и только они прославятся вместе с Ним.

4. Слово "мир", в Писании, иногда означает язычников в отличии от евреев, именно таково его значение в 1 Иоан. 2: 2. Апостол Иоанн писал Иудеям и служил обрезанным (см. Гал. 2: 9), и потому он говорит им: "Христос есть умилование за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего мира", то есть, "не только за Иудеев, но и за язычников". Еврейский народ считал себя особым народом Божьим; и таковыми они и были, ибо им "принадлежат усыновление и слава, и заветы, и законоположение, и богослужение, и обетования". Сам Христос был Иудеем по плоти (К Римлянам 9:4,5). Евреев всегда учили что Мессия только для них, что язычников нужно отвергать, гнушаться, называть их "чуждыми", "необрезанными", "нечистыми", "псами" и т. д. И было незаконно для иудея общаться или иметь какие-либо отношения с язычниками (см. Матф. 10: 5, Мар. 7:17, Деян. 10:28, 11:3). Спасение язычников в разных местах Писания называется "тайной", "сокрытой тайной"; "которая не была возвещена прежним

поколениям сынов человеческих...чтобы и язычникам быть сонаследниками" (Еф 3:5-6; Кол. 1:27).

Но когда эта тайна была раскрыта и явлена Павлу, которого Христос послал проповедовать язычникам (Деян. 26:17,18), когда она была открыта в видении о нечистых животных Петру с последующим поручением проповедовать Корнелию (Деян.10: 9-15,20), то возражения обрезания прекратились (Деян. 11: 2,3); они обнаружили, что Христос разрушил "преграду", "стоявшую посреди", то есть, между евреями и язычниками; так, что последние, которые некогда были "отчуждены от общества Израильского" и "чужды заветам обетования", "стали близки кровию Христа". И тогда они прославляли Бога, говоря: "видно, и язычникам дал Бог покаяние в жизнь". Иисус Христос - умиловление не только за грехи наши, то есть, евреев, но и за язычников (Еф. 2:11-18).

5. Вышеизложенное доказывается в Римлянам 11:12, где оба слова: "мир" и "язычники" используются как означающие одно и то же. "Если же падение их - богатство миру, и оскудение их - богатство язычникам, то тем более полнота их".

"Иудейские знатоки закона спорили между собой от том, что когда придёт Мессия, получит ли "мир" какие-либо блага от него. Подавляющее большинство отвечали на этот вопрос отрицательно, и только некоторые, как старец Симеон и другие, знали, что Он должен быть "светом к просвещению язычников", а также "славой народа Его Израиля". Остальные считали, что самые жестокие наказания и ужасные бедствия постигнут язычников, так, их следует бросить в ад, вместо израильтян" (д-р Джон Гилл).

Возражение 4. Несомненно, что Христос имеет столько же силы спасать, сколь и погубить (см. Рим. 5:17).

Ответ 1. Существует разница между необходимым следствием и добровольным действием. Грех Адама имел необходимые последствия, но спасение Христом даруется по вольной, суверенной благодати, целиком и полностью по Божьему благоволению. Поэтому оно называется "даром благодати" (Рим. 5:15).

2. Христос нигде не сравнивается с Адамом в масштабе Его охвата, а лишь в действенности Его послушания. Не "все" во Христе, и не все "Христовы", как все в Адаме; не все даны Христу; но все (говорит Христос), "которых Ты Мне дал". Как все потомки Адама пали от его греха, так и все Христовы, спасены Его смертью; как все, что в Адаме, умирают, так все, что во Христе, оживают (1 Кор. 15:22).

3. Дабы апостола превратно не толковали, что слово "все" в Рим. 5:18 означает "всех поголовно", в следующем стихе, используется другое слово - "многие". "Послушанием одного сделаются праведными многие".

Возражение 5. В Рим. 14:15, написано: «Не губи пищею того, за кого Христос умер». А во 2-м Петра 2:1, говорится о людях, которые «отвергаются искупившего их Господа».

Ответ 1. Вечная погибель не может подразумеваться выражением "не губи" в Рим. 14:15, и контекст это доказывает, ибо апостол, во всей этой главе, призывает верующих римлян не презирать и не осуждать друг друга из-за незначительных вещей; не разрушать душевное спокойствие слабого верующего, делая что-либо (что само по себе незначительно, и не является злом), что может быть преткновением для него. "Я знаю и уверен в Господе Иисусе", говорит Павел, " что нет ничего в себе самом нечистого; только почитающему что-либо нечистым, тому нечисто. Если же за пищу огорчается брат твой, то ты уже не по любви поступаешь. Не губи (своим поведением в в публичном поедании пищи, которую брат твой почитает нечистой) того, за кого Христос умер". (Рим. 14:14-15) "Итак, едите ли, пьёте ли, или иное что делаете, все делайте в славу Божию. Не подавайте соблазна ни Иудеям, ни Еллинам, ни церкви Божией" (1Кор. 10:31-32) О сем же говорится в 1-м Коринфянам 8.

2. Люди, о которых говорится в 2 Пет 2:1, "отвергающиеся искупившего их Господа", описываются апостолом, как "лжеучители" - лжеверующие, плевелы среди пшеницы (Матф 13: 25,38), в которых никогда не было корня; они не избавлены, не искуплены Христом от вечной гибели, а лишь избегли скверн мира, через теоретическое познание Господа и Спасителя Иисуса Христа (2Пе 2:20). Исходя из каких-то целей, они сделали внешнее исповедание Евангелия, которое обязывает их на какое-то время быть внешне нравственными; соединившись с народом Божьим, они вливаются в церкви, тайно вводят в них проклятые ереси. И многие следуют их разврату, и через них путь истины содержится в поношении. Некоторое время они таким образом продолжают, а затем либо их овечьё обличье спадает с них, либо они сами отбрасывают её и возвращаются в мир. Таковые являются "козлами", а не "овцами"; они волки хищные, а не кроткие агнцы. И Петр завершает главу о них, говоря: "Но с ними случается по верной пословице: пёс возвращается на свою блевотину, и: вымытая свинья \*идёт\* валяться в грязи" (2Пе 2: 1-3,17-22).

3. Апостол (2Пе 2: 1), судя по всему, не говорит об искуплении кровью Искупителя, поскольку имя "Господь" (на греческом, Despotes) нигде в Новом Завете не применяется ко Христу, а только к Отцу, как в Луке 2:29; Деян. 4:24; 2Тим. 2:22; в особенности в Иуде 4, где "единый Владыка (Despotes) Бог",

различается от "Господа нашего Иисуса Христа". И даже если было бы доказано, что во 2-м Петра 2:1 имеется в виду именно Христос, стих можно объяснить исходя из частого библейского употребления слов, то есть, так, как их исповедуют *сами говорящие*. Например, в Матфея 13:12 написано, что "кто имеет, тому дано будет и приумножится, а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет", то есть, "то, что он думает, что имеет", как это и объясняется в Луке 8:18. Таким образом, об отступниках говорится, как о "дважды умерших", что, представляется, означает, что они некогда были духовно живы, хотя на самом деле, это было не так, но лишь по их собственному исповеданию.

4. Итак, даже если мы согласимся с предложенным [арминианами] прочтением, из него следует лишь то, что те, кто почитают себя искупленными, или о ком прочие так думают, могут вводить пагубные ереси и навлекать на себя погибель; но это не делает весь мир искупленным; сие никак не доказывает доктрину всеобщего искупления.

### ГЛАВА III

#### О СВОБОДНОЙ ВОЛЕ В ПАДШЕМ СОСТОЯНИИ, О ДЕЙСТВЕННОМ ПРИЗВАНИИ И ОБРАЩЕНИИ К БОГУ

Арминиане не только отрицают избрание как вечное, личное, безусловное и непреложное определение Бога, и утверждают, что Христос умер одинаково и без разбора за каждого человека и за все человечество: за погибающих не в меньшей степени, чем за спасаемых; но также полагают, что каждому человеку подаётся на принятие спасительная благодать; он может её принять, или не принять, как ему заблагорассудится. Что возрождающая сила Святого Духа в обращении не является непобедимой, а преодолимой, зависящей от воли человека. Что, несмотря на смерть Христа, возможно (в отношении свободной воли), что все погибнут; что теперь, благодаря Его смерти для всех, истинная благодать даётся всем, и этой благодатью они могут правильно распорядиться, удерживать и спастись; или же напротив, презирать, пренебрегать, оставить и погибнуть!

Воля человека, по природе, является самоопределяющей силой и принципом, но со времени грехопадения, она имеет непреодолимую предрасположенность ко греху. Свобода главным образом, и первоначально относится к воле, а не к разумению; и её характерная сущность состоит в том, что она не может быть принуждена никакими внешними факторами в своём свободном выборе. Итак, неудивительно, что много заблуждений возникает касательно этого великого двигателя Всемогущего, поскольку душа знает себя, лишь гадательно; и хотя мы познаем ее качества и действия, мы не знаем её сути..

Мы рассматриваем человека в его четырёх состояниях:

1. Состояние творения, в коем он был имел свободу воли делать добром или злом, но не имел склонности ни к тому, ни к другому.
2. Состояние вырождения, в коем он является рабом греха и неизменно склонен ко злу.
3. Состояние возрождения, в коем он освобождается от рабства и господства греха и от любви ко греху, однако, не от похотей и желаний плоти (доколе пребывает в сем теле смерти).
4. Состояние прославления, в коем человек одновременно свободен и неизменно благ, совершенен и счастлив. В первом состоянии человек свободен; во втором - раб; в третьем - освобождён; в четвёртом, - имеет славную свободу.

Споры обычно касаются второго состояния, о котором мы говорим, что человек находится под властью греха, так что грешит неизбежно, однако без принуждения; он волен делать зло, но не добро; истинность сего доказывается следующими аргументами:

1. Что нет свободной воли по отношению к добру в падшем состоянии, доказывается из самого грехопадения; если человек, в грехопадении, утратил волю к добру, то её нельзя найти в падшем состоянии.

Грехопадение подразумевает: утрату первоначальной праведности и совершенства, в которой человек был создан. Если другие способности души извратились и лишились своего первоначального блеска по грехопадению, то и воля также наследует это растление. Испорченность же воли доказывается из рассмотрения блага, которое она утратила, и злых черт, которые она приобрела чрез грех Адама. Вот шесть благ, которые утратила наша воля: сила, порядок, стабильность, благоразумие, послушание, свобода. Зло, которое оно приобрело, - это троекратный бунт и мятеж: (а.) Против совета ума. (б.) Против контроля совести. (в.) Против заповедей Бога. Этот царь острова Человека (воля), когда впервые вышел из под Божьей печати, был любопытным серебряным куском и сиял славно; теперь же, упавши между ворами, будучи ограблен всеми, он имеет пепел вместо красоты и является тираном на навозной куче; да, воля свободна от праведности, будучи рабыней греха (Рим. 6:17-20). Перед грехопадением воля имела свободу как к добру, так и ко злу, совершать или не совершать; но со времени грехопадения, воля является злом, только злом и злом *во всякое время* (Быт. 6: 5). Всё сердце ныне поражено грехом, является злом во всем, злом неустанным и злом непрерывным.

2. Если для обращения требуется новое творение, значит падший человек не имеет свободной воли к добру.

Обращённые называются "новым творением" (Гал 6:15 и 2Кор 5:17). Сотворение есть создание чего-то из ничего; но если в человеке есть свобода воли делать добро прежде своего обращения, значит есть нечто от природы духовно благое в человеке, что производит его собственное обращение и тогда его нельзя назвать новым творением. Однако, я убеждён, что всякая испытывавшая благодать душа обнаруживает противоположное в своей плоти; все расположение её - против Бога, и сам человек - хаос и запустение, обширная пустота, прежде чем Божья созидательная сила настигает его. Истинно, для воссоздания этого маленького мира [души] требуется бóльшая сила, чем требовалась для первоначального творения; ибо здесь [в деле нового творения], не только отсутствует добрый материал для работы, но и присутствует противление добру. Создание материальной вселенной было делом Божьего Слова (Пс 32:9); Его перстов (Пс 8:3); Его рук (Пс. 101: 26). Но для восстановления (малой вселенной) человека требуется Божья рука (Лук. 1:51); и не только, ибо Христос душу Свою предал скорби (Лук 22:44); новое творение стоило Ему слез, агонии и крови. В нас созданы новые хотения и действия; воля, расположенная к добру, сила делать добро - все это суть плоды нового творения, созданного могущественной силой Бога в действительном призвании. "Потому что Бог производит в вас и хотение и действие по Своему благоволению." (Флп. 2:13)

3. Если обращение есть [следствие] нового рождения или возрождения, значит падший человек не имеет свободной воли к добру.

Рождение есть процесс появления существа, и появление существа на свет; что предполагает, что раньше этого существа не было; ибо нас нет, мы не существуем, доколе не родимся; и как это истинно о первом рождении, также и о втором рождении - возрождении: "Восхотев, родил Он нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий" (Иак 1:18). Не сказано, что «мы восхотели и Бог родил нас» (а именно так было бы сказано, если бы в нас была свободная воля к добру), но *Сам восхотев*, родил Он нас; до той же поры, мы "несуществующее" (1Кор. 1:28).

Необращенные люди есть ничто. (а.) Ничто по естеству; ибо что есть великая утроба, откуда все вышло, как ничто? (б.) Моральное ничто; мы морально хуже, чем ничто, в том и несчастье; "Человек есть суета", или, как на иврите, Адам - это Авель, т. е. суета (Пс 38:6); и "ложь" (Пс 61:10). "Сердце же нечестивых -ничтожество" (Пр.10:20б); ни для простого употребления, ни для служения; как тень бесполезна в пасмурный день, как статуя для молитвы, так и падший человек непригоден для служения Богу, потому что его лучшие



действия - грех. Все это показывает, что мы ничто и не имеем воли к добру, доколе не возродимся от Бога.

4. Если обращение от нового рождения, тогда падший человек не имеет воли к добру.

Мы не можем породить себя сами; младенец не может родить себя самого; ничто не может произойти от себя самого, ибо тогда оно было бы прежде и после самого себя; оно было бы и не было бы, в одно и то же время. Таким образом, мы научаемся уповать на горнее для рождения свыше. "Ели кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия" (Ин 3:3). Мы родились не от плоти, "но от Духа"(Иоан. 3:6). Наше первое рождение - от земли, перстное; наше второе рождение от Господа, небесное; "Рождённый от Бога" (1 Иоан. 3:9).

5. Если обращение есть [следствие] животворения тех, кто прежде был мёртв во грехах, то падший человек не имеет свободной воли к добру.

Это доказывается в Ефессянам 2:1-5: "И вас...и нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом" и т. д. Писание не говорит "полумертвых", подобно человеку, израненному разбойниками (Лук. 10:30); но совершенно "мёртвых", что касается духовной жизни. Нет в нас ничего доброго (Рим. 7:18). Мы не способны "помыслить что (благое) от себя, как бы от себя", доколе Христос не оживит нас (2Кор 3:5). "Без Меня не можете делать ничего" (Иоан. 15:5). "От Меня будет тебе плоды" (Ос.14:9); и бутон добрых желаний, и цвет добрых действий. Жезл Аарона (сухая палка без корня) - подходящий тому пример; он расцвёл, раскрылся и вырастил миндаль; и это было произведено не каким-то внутренним принципом жизни, или силой природы, а исключительно силой действия Бога. Поэтому сухие кости в Иезекииле 37 ожили; они ничего не сделали чтобы ожить, но вся жизнь от Бога. Так дело и обстоит в духовной жизни; мы ничем не можем содействовать, чтобы расположить свою волю к добру; мы не можем даже признать Христа Господом, кроме как Духом (1Кор 12:3). Если нет жизни, кроме как через союз со Христом, то доколе мы не привились в эту благословенную и кровоточащую Лозу, мы не можем принести плод Богу. И никакая естественная сила или принцип в нас не могут привить нас во Христа, потому что вера есть прививающая благодать, но она - "дар Божий" (Еф. 2: 8), благодать, которой жив праведник (Авв. 2:4) и силой которой, Христос живёт в наших сердцах (Еф. 3:17). Но доколе все это не случится в нас, мы мертвы и не имеем свободной воли к добру.

6. Если возрождение, или восстановление из состояния вырождения является воскресением, то падший человек не имеет свободной воли к добру.

Что возрождение является воскресением, явно из следующих отрывков Писания: "Истинно, истинно говорю вам: наступает время, и настало уже, когда мёртвые услышат глас Сына Божия и, услышав, оживут." (Ин 5:25). "и нас, мёртвых по преступлениям, оживотворил со Христом, — и воскресил с Ним" и т.д. (Еф 2:5-6). Чтобы поднять, воскресить и оживить грешника, мёртвого в преступлениях и грехах, требуется столько же силы, сколько требовалось, чтобы воскресить Христа из мёртвых (Еф. 1:19,20). Чтобы воскресить Христа и произвести веру в нас, требуется "действие державной силы Его" (Еф. 1:19). Здесь как бы три ступени: «величие могущества», «сила», «державная сила», и, как если бы этого было слишком мало, апостол добавляет: "по действию державной силы Его". Слова в оригинале подразумевают не просто действие, а *непреодолимое действие*; силу, подобную той, какая есть в руках доблестных героев, могущих совершать великие подвиги. Однако, эта сила мощнее, чем любая сила человеческая, она выходит за рамки всего представимого, она подразумевает силу, которая способна совершить всё, то есть, *всемогущую* силу. Разумеется, если бы у нас была внутренняя, присущая нам сила, которая могла бы способствовать сему великому делу возрождения, или свободная воля, склоняющая нас к добру, то апостол Павел не использовал бы столь яркие образы воскресающей силы. Это дело возрождения не требовало бы действенной, мощной силы могущественной десницы Бога; той самой силы, что воскресила Христа из мёртвых, чрез что Он явлен был Сыном Божьим (Рим.1: 4).

7. Если морального убеждения совершенно недостаточно для того, чтобы вернуть человека из его падшего состояния, тогда падший человек не имеет свободной воли делать добро.

Если бы моральное убеждение могло восстановить человека, тогда вера была бы лёгким делом, и не требовала бы такой могущественной силы, как только что было доказано. Христос сделал больше для воскресения Лазаря, чем моральное убеждение выйти из могилы, ибо когда Христос сказал: "Лазарь, иди вон" (Иоан.11:43), мощная сила вышла вместе с повелением, и она сделала призыв действенным. Недостаточно убедить заключённого выйти из темницы, цепи должны быть сняты с него, двери темницы должны быть отперты (Деян. 12:6,7,10); а человек больше, чем просто заключенный; он мёртв во грехе, поэтому должен иметь животворящую благодать; чего моральное убеждение никогда не может совершить.

8. Если Христос - всё во всем (Кол. 3:11) в деле спасения, тогда человек ничего не значит в этом деле, и не имеет в себе свободной воли к добру.

(а). Дело Христа - раскрытие уха, которое прежде было закрыто, как у глухого аспиды, который не слышит голос заклинателя (Пс. 57: 5,6). Христос дарует

ухо слышащее и разумеющее: "и открывает их ухо для вразумления и говорит им, чтоб они отстали от нечестия." (Иов 36:10). См. Пс 39:7 и Иса. 50: 4, которые, и хотя говорят о Христе, также в относятся и к Его народу.

(б). Христос открывает не только ухо, но и сердце (Деян.16:14). Господь открыл сердце Лидии, а не она сама; что она вполне могла бы сделать, если бы имела свободную волю к добру. Ключ от сердца на на раменах Христа. "Который отворяет — и никто не затворит, затворяет — и никто не отворит." (Откр 3:7) Моральное убеждение не имеет действительной силы, чтобы открыть сердце человека.

(в) Нет иного Спасителя кроме Христа (Ис. 43:11; Ос.13:4); однако свободолюбивое арминианство делает человека со-спасителем Христу; как будто существует паритет между благодатью Христа и волей человека, и вторая сторона делит добычу с первой; более того, воля человека, по учению арминианскому, заслуживает большей доли: ибо если Христос лишь предлагает и уговаривает к добру, то собственная воля человека становится начальником и совершителем своего спасения; человек сам отличает себя от других, имеет нечто, чего не получил бы в своём обращении, чем есть хвалиться пред Богом. "Ибо кто отличает тебя? Что ты имеешь, чего бы не получил? А если получил, что хвалишься, как будто не получил?" (1Кор 4:7). Убеждение оставляет убеждаемую волю в состоянии суверенного безразличия склонится направо или налево; оно не меняет её вовсе; поэтому человек становится своим собственным спасителем, по крайней мере, Христос не является единственным Спасителем; как же тогда Христос все во всём?

9. Если падшего человека необходимо привлекать к добру, значит у него нет свободной воли к добру.

Что моральное убеждение не приведёт душу ко Христу; и человек не может прийти сам, но должен быть привлечён Отцом, доказывается в Иоанна 6:44: "Никто не может придти ко Мне, если не привлечёт его Отец, пославший Меня". Привлечение есть выведение чего-либо из своего курса движения посредством влияния извне, а не из присущей самому объекту силы или принципа изнутри. В Песне 1:4, не сказано "веди", но "влеки", в привлечении меньше воли и больше силы, чем в "ведении"; и хотя Бог влечёт непреодолимой силой, Он влечёт мягко. Поскольку мы влекомы [Богом], у нас нет свободной воли к добру, иначе бы получалось, что человек пал лишь в своём разумении, а в воле; и однако же, народ Божий "готов" (Пс 109:3), как люди, желающие Христа; не то, чтобы Христос находил нас готовыми, но Он Сам делает нас таковыми "в день силы Его", когда говорит нам, держа на нас крепкую руку (Ис. 8:11). Мы, по природе ненавидим Бога и враждуем с Ним (Рим. 1:30, 8:7), но Дух даёт новую силу душе, а затем действует и влияет на

эту силу добра и так привлекает богоненавистника к тому, чтобы он возлюбил Его. Требуется больше, чем убеждение, чтобы растопить камень, ибо Бог отнимает "сердце каменное" и даёт "сердце плотяное" (Иез 36:26). Бог-Дух даёт склонность прийти и самую силу приблизиться ко Христу; Христос же не находит ничего доброго в нас (Рим. 7:18).

10. Если душа человека пассивна в действенном призвании, значит в падшем человеке нет свободной воли к добру.

Дух благодати сравнивается с драгоценным елеем, который наполняет сосуд; призванные и избранные Богом являются сосудами милосердия. "А на дом Давида...изолью дух благодати" (Зах 12:10); "дабы вместе явить богатство славы Своей над сосудами милосердия, которые Он приготовил к славе," (Рим 9:23). Сосуд есть пассивный получатель елея влитого в него. "Любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам." (Рим 5:5); то есть, изливается и наполняет Божии сосуды милосердия. Пространство пассивно, когда получает свет, так и тело Адама было пассивным, когда Бог вдунул в лице его дыхание жизни; хотя он был создан и устроен, однако до сего момента оставался безжизненным и бездыханным (Быт. 2:7). Так и воля человека (в отношении этого первого приёма благодати) не принимает никакого участия в виде согласия и активного сотрудничества; Господь один созидает в этом деле. Без влияния Божьей благодати, сущий ад для человека избавиться от ада; как и ад для всякого оживотворённого пребывать в нем, после того как Бог отверз очи наши и изменил наши сердца. Испорченная природа не может и не хочет ничего делать, чтобы разрушить собственные похоти. В первом деле воля движется не сама, а движима Богом. Воля, как тварная сущность, должна покоряться своему Творцу; но будучи греховной, испорченной волей, она не желает покоряться, доколе не соделается "готовой" (Пс. 109:3). Человека и волю его в невозрождённом состоянии, можно уподобить привязанному ослу в Мар. 11: 2 (связанного и скованного цепью греха), но когда "он надобен Господу", и наступил "день силы Его", тогда отвяжут грешника и приведут [ко Христу].

11. Отрицание благодати, непреодолимой, особой благодати в обращении, есть мерзость пред Богом; а учение о свободной воле является таковым отрицанием.

Сторонники свободы воли скажут: "Если человек правильно воспользуется своими естественными способностями, Бог непременно даст ему духовные дары". Но что это, как не превращение благодати в долг? И сказать, что причина, по которой один человек верит, а другой нет, в том, что уверовавший сотрудничал с благодатью, означает отрицать особую непреодолимую благодать, свойственную лишь избранным. Это противно следующим

свидетельствам Писания: Иоан. 6: 37,45; Рим. 8:14; 1Кор.1: 23,24; 1Иоан. 4:13 и многим другим. Божьи действия со Своим народом все совершаются по Его суверенной благодати. Он оживляет кого хочет (Иоан. 5:21). Он делает так, что сердце одного грешника тает как воск перед огнём и получает печать Божью, в то время как оставляет сердце другого таким же недвижимым, как мрамор, и как камень, который нельзя поколебать; и это дело милостивого устройства Бога. "Итак, кого хочет, милует; а кого хочет, ожесточает." (Рим 9:18). "Дух дышит, где хочет" (Иоан. 3:8). Бог в силе даровать благодать, даже при первом дыхании жизни, и возродить младенца, едва появится; как Иоанна Крестителя, который был исполнен Святым Духом, даже от чрева матери (Лук. 1:15). А других Он может вывести из утробы нового рождения, почти при оставлении этого мира, в одиннадцатый, или в двенадцатый час, как это было с разбойником на кресте. О, кто способен проложить пути благодати и установить границы Духа Божьего в Его делах с человеком!

12. Свободная воля приносит с собой столько абсурда, что её нельзя принять.

(а.) она делает человека причиной своего собственного спасения.

(б.) она подчиняет благодать силе человека, а не волю человека силе благодати.

(в.) она лишает Бога чести отличать одного человека от другого по Своему изволению, и приписывает отличие человеку.

(г.) она даёт место человеку хвалиться перед Богом, говоря: "Господи, я благодарю Тебя, что Ты дал власть моей воле (как Ты дал её и Иуде Искароту), но я благодарю самого себя за готовность сделать правильный выбор, поскольку я получил от Тебя не больше, чем Иуда".

(д.) она освобождает тварь от власти Бога, как будто человек, как некий паук, способен извить нить из своего недр, чтобы вскарабкаться по ней на Небеса.

(е.) она делает человека причиной, почему Бог хочет то или это; так что Бог должен прислуживать воле человека и определения Его не могут быть непреложными, и Он не может совершать все по изволению воли Своей вопреки Писанию (Еф. 1:11, Пс. 113:11).

(ж.) она делает апостола Иаков лжецом, потому что он говорит: "Всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов, у Которого нет изменения и ни тени перемены." (Иак 1:17); а Павла заблуждающимся в Рим. 9:11, ибо он должен был сказать: "зависит от желающего и от подвизающегося, а не от Бога милующего".

Возражения против суверенной благодати в пользу свободной воли и ответы на них: Возражение 1. Ведь есть закон, написанный в сердцах падшего человечества (Рим. 2:15).

Ответ 1. Это совесть, которая свидетельствует о правильном и неправильном (см. тот же стих, Рим. 2:15). Бессилие же - в воле человека.

2. Адам родил сына "по образу своему" (Быт. 5:3), не только как человека, но и как грешника. "Рождённое от плоти есть плоть" (Ин 3:6). "Кто родится чистым от нечистого? Ни один" (Иов 14:4). Доколе мы без Христа, мы "мы немощны" (Рим 5:6).

3. Дьяволы имеют больше света, чем люди, но все они мертвы во грехе, хотя и веруют и трепещут (Иак. 2:19), и хотя исповедуют Христа (Лук 4:34, Мар. 1:24). Они грешат свободно, но неизбежно, они не могут не грешить.

Возражение 2. Почему человек обвиняется в противлении Духу, если нет свободной воли (Деян. 7:51, Матф. 23:37).

Ответ 1. Они противились проповеди Евангелия (что является внешним средством благодати), преследуя служителей его. Слово "противиться" в этом отрывке, означает грубое и враждебное противление, которое проявляется в жестоком обращении со Христом и Его служителями, когда они нападают и убивают их. То есть, противление здесь особого рода; см. также Деян. 7:52. Внутреннему же действию Духа невозможно сопротивляться; поскольку тварь не может ни препятствовать, ни способствовать своему собственному творению, как мёртвые не могут противиться своему воскресению, так и падший человек не может воспрепятствовать или способствовать своему обращению.

2. Матфея 23:37. Это место Писание, столь часто звучащее в устах и столь часто встречающееся в трудах арминиан, с лёгкостью цитируемое ими всякий раз против доктрин благодати, но этот стих, если рассмотреть его в контексте, не принесёт им никакой пользы. "Сколько раз хотел Я собрать", и т.д. "но вы не захотели". Это собрание не является собранием Иудеев во Христе внутренне, Духом и благодатью Бога; а собранием внешним, чтобы слышать Его проповедь, дабы они признали Его Мессией.

Этот принятие Христа не было бы спасительной верой, а сохранило бы их от гибели в этом веке, о чем Он предупреждает в следующем стихе (Мф 23:38). Таким образом, в этом Писании, как и в Деян. 7:51, речь идёт о противлении внешнему служению Христа. Иерусалим, т.е. его правители, не принял Его (Иоан. 7:48), поэтому, "оставляется им дом их пуст." (Мат 23:38); город здесь одно, а дети - другое. Здесь разрушение земного города является наказанием за пренебрежение временем посещения (Лук 19:44). В смысле национальной

целостности, Иерусалим был бы сохранился в мире, если бы люди по разумной возможности, предоставленной им для признания Мессии, приняли Христа под этим знаменем.

Возражение 3. Почему Бог говорит: "Что ещё надлежало бы сделать для виноградника Моего, чего Я не сделал ему?" (Ис 5:4).

Ответ 1. Здесь не говорится о благодати, которую Бог особо дарует избранным людям; а о великих делах для Израиля как народа (Пс.147:8,9). Бог не сделал такого никакому другому народу. "Сии слова являются частью притчи, которая представляет состояние и положение народа Иудейского; и её замысел, показать неблагодарность иудеев посреди множества милостей, оказанных им, показать терпение и долготерпение Божье явленное им, и оправдать Его справедливость в разрушении их национальной целостности"(д-р Джон Гилл).

2. Бог сделал достаточно, чтобы сделать человека правым (Еккл. 7:29), и если он утратил свою праведность, он должен себя благодарить за это и не обвинять Бога, Который не обязан ее восстанавливать. Благодать - у Господа; Он даёт её кому пожелает.

Возражение 4. Человек - разумное существо; его воля не может быть определяема чем-то извне, поскольку воля имеет самоопределение.

Ответ 1. Непреодолимая благодать не устраняет естественную свободу, которую имеет воля по естеству творения, а лишь её испорченность; она снимает с неё оковы, но не разрушает её природу. Мы никогда не сможем насладиться свободой нашей воли, доколе Божья воля не станет нашей. И если человек способен направить свою волю так, чтобы уничтожить собственную свободу, то насколько же больше способен сделать Бог, Творец её.

2. Воля - от природы, но воля к добру - от благодати; духовный плод должен расти из духовного корня.

## ГЛАВА IV

### О СТОЙКОСТИ СВЯТЫХ ДО КОНЦА

Пятый и последний пункт арминианства подразумевает, что спасающая благодать не пребывает в жизнь вечную, но что возлюбленные Богом, искупленные Христом и рождённые свыше от Духа, могут (сколько бы Бог не желал и стремился к обратному) утратить благодать, и, навеки погибнуть.

Поэтому учение о неотступности святых будет рассмотрено в сей последней главе; позиция, которая которая будет отстаиваться далее состоит в

следующем: что истинная, спасительная благодать не может быть полностью и окончательно утрачена.

Для лучшего разумения, мы попытаемся установить, а что есть спасительная благодать? Во-вторых, что значит «полностью» и «окончательно»? В-третьих, какие аргументы можно представить в качестве доказательств того, что эта особая спасительная благодать не может быть полностью и окончательно утрачена?

Первый вопрос: Что есть спасительная благодать?

Ответим вначале, чем она не является: это не благодать природы или естественная благодать, которая имеет два значения. (а.) В первоначальном состоянии. Дар первоначального знания и праведности, который был дан душе по её сотворению в первоначальной чистоте естества. (б.) В падшем состоянии. Язычники, не имеющие закона, по природе законное делают, и тем показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чем свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую, в соответствии с тем, делают они доброе или злое (см. Рим 2:14-15).

2. И это не сверхъестественная общая благодать, которая называется сверхъестественной, поскольку не обретаема силой природы или свободной волей; общая, поскольку даётся как избранным, так и неизбранным. Как одарённость в ремёслах, переданная Духом Веселиилу и Аголиаву: "и Я исполнил его Духом Божиим, мудростью, разумением, ведением и всяким искусством," (Исх 31:3). Дары служения, причастником каковых был и Иуда Искарот. Первоначальная радость в слышании Слова, как у слушателя каменистой почвы (Матф 13:20); также интерес к Слову у Ирода, который много делал, и с охотой слушал проповедь Иоанна (Мар. 6:20). Это вкушение небесных глаголов даётся и рабам, и сынам, и отличается от спасительной благодати в объектах, природе, действенности, свойствах, продолжительности, действии и результате.

(а) В своих объектах. Спасительная благодать, присуща только избранным, её сфера не шире избрания.

(б) В своей природе. Общая благодать исходит от Христа Искупителя, но не как их Искупителя; и от Духа Христа, помогающего, но не внутри пребывающего.

(с) В своей действенности. Общей благодати может быть достаточно только для общего исповедания, в котором есть "образец ведения" (Рим. 2:20) и "вид благочестия" (2Тим. 3: 5), но она не обновляет сердца и не поднимает грешника выше обычного состояния. Под действием её, человек может



многое сделать для Бога ("каменистые" слушатели) и даже несколько пострадать для Бога (слушатели "в тернии"), и все же не иметь ту особую благодать, "которую мир не может принять"(Иоан. 14:17), которая живёт, животворит и царствует, так что грех не может господствовать (Рим. 6:14). Дары - это как неживая благодать, но благодать есть дар жизни.

(г.) В свойствах своей природы. Общая благодать - лишь украшение, но не суть христианина; дары, действительно, могут украсить благодать, но только благодать освящает дары, подобно тому, как золото украшало храм, но именно храм освящал золото (Матф. 23:17). Ибо превосходные дары, и власть греха, вид благочестия и господство греха - могут жить и сосуществовать вместе.

(д.) В продолжительности. Мы признаём, что общая благодать может перестать действовать в человеке; это не тот дар, который является непреложным, как Божье действенное призвание (Рим.11:29). Наибольший поток духовных даров может уменьшиться до размера меньше, чем капля воды, в то время, как наименьшая капля спасительной благодати возрастает до реки. Таким образом, Дух (в дарах правления и власти) отошёл от Саула (1 Цар. 16:14); так и служебные дары (как наличие руки и правого глаза, Зах.11:17) могут прекратиться и иссохнуть.

(е.) В своём действии и результате. Общая благодать усугубляет осуждение. Как тонущий корабль, который, чем больше нагружен золотом, тем глубже тонет; так и люди, чем больше имеют даров без благодати, тем глубже погружаются в ад. Поскольку тому, как у блудницы могут быть дети, но от них нет ни пользы, ни утешения, поскольку они незаконнорожденные; так и дары оторванные от благодати, такие как ложная надежда, вера, любовь и т. д. (если мы не едины со Христом и не обручены Ему) никогда не заканчиваются радостью. Мы можем тешить себя мыслями об обретении прекрасной Рахили (как делал это Иаков), доколе утро пробуждения не покажет, что это лишь слабая глазами Лия.

3. А теперь, в качестве положительного определения, скажем чем является сверхъестественная спасительная благодать. Это освящение Духа, которое обновляет в нас образ Божий, руководит и укрепляет нас к послушанию и послушанию даже конца. Сие всемогущее действие в сердцах избранных, сообщает им непрерывную череду всех духовных благословений, которые ведут их до состояния славы. "А кого Он предопределил, тех и призвал, а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил." (Рим 8:30) Он "призвал нас к участию в наследии святых во свете," (Кол 1:12). Благие эти проистечения сопровождают спасение, являясь постоянными следствиями; как в оправдании и усыновлении, так и в призвании, освящении и неотступности до прославления. Эта благодать отличается от славы не в

качестве, а лишь в степени; благодать есть слава воинствующая, а слава есть благодать торжествующая. Посему она называется "богатством благодати Его" (Еф. 1: 7) и "богатством славы" (Рим. 9:23). Это та благодать, которая не может быть полностью и окончательно утрачена. "Вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную." (Ин 4:14)

Второй вопрос. Что означает отпасть полностью и окончательно?

Ответ 1. Отпасть полностью означает, что благодать совершенно омертвела в нас, как в действии, так и в привычном поведении; нет никакой жизни ни в ветвях, ни в стволе, ни в корне; не остаётся в нас ни семени, ни помазания.

2. Отпасть окончательно, значит никогда больше не встать, никогда не восстановиться чрез покаяние; но умереть во грехе, без покаяния, и без прощения.

Третий вопрос. Какие библейские аргументы можно привести в качестве доказательств того, что эта особая спасительная благодать не может быть полностью и окончательно утрачена?

Ответ. Вот аргументы и причины, по которым избранные Божьи не могут полностью и окончательно отпасть от благодати:

1. Первый аргумент исходит от Бога-Отца в Его избирающей любви. Если любовь Отца к Его избранным является неизменной любовью (Иер. 31: 3); если у Него нет изменения и ни тени перемены (Иак 1:17); если никто не может похитить их из руки Отца (Иоан. 10:29), тогда Его избранные не могут полностью и окончательно отпасть. Ни сила, ни ухищрения диавола не могут преодолеть Божью любовь, которая от вечности. "Бог есть любовь" (1 Иоан. 4: 8), а вечная любовь должна исходить от вечного Бога. Он смотрит на Своих и говорит им: "любвьюю вечною Я возлюбил тебя и потому простёр к тебе благоволение." (Иер 31:3). В церкви должно возвещаться от Господа: "Господь Бог твой среди тебя, Он силён спасти тебя; возвеселится о тебе радостью, будет милостив по любви Своей, будет торжествовать о тебе с ликованием." (Соф 3:17). Поэтому Павел, сказав об отпадении некоторых отступников, утешает умы верующих, говоря, что их основание твердо, по причине избрания, или по причине избрания любви (2Тим. 2:19). Апостол сравнивает это с фундаментом здания и печатью, с двумя символами основательности и удостоверения. Верующие стоят как на твёрдом основании камня, и поставлены на горе из меди, а потому не могут полностью и окончательно отпасть; ибо Отец не переменчив в Своей любви, чтобы любить сегодня и ненавидеть завтра.

2. Вторым аргументом - от Бога-Сына в Его искупительной любви, которая также неизменна.

Таким образом, все члены Христа объединены со Своей Главой. Ни начальства, ни силы, не смогут отлучить их от любви Бога во Христе (Рим. 8:38-39). Врата ада не могут одолеть Его Церковь (Матф. 16:18). Но если один член может отделиться от Христа, тогда и все могут; поскольку у всех равные привилегии, что касается положения (оправдания и освящения, приобретённых Христом); посему, если отпадают члены, то тогда вполне может случиться, что будет Глава, но не будет тела, или тело без членов, и тогда Христос умер напрасно; - таково абсурдное следствие арминианского учения. Но Христос молился о Своих; чтобы не оскудела вера Петра (Лук. 22:32), чтобы сохранить учеников Своих от зла (Иоан.17:15), как и всех верующих (Иоан. 17:20), а Отец всегда слышит молитвы Христа (Иоан. 11:41,42). Христос обещает непреложную стойкость Своим людям: "Все, что даёт Мне Отец, ко Мне придёт; и приходящего ко Мне не изгоню вон," (Ин 6:37). Он не отнимет у них милости Своей даже в суровых наказаниях (Пс. 88: 31-35). "Возлюбив Своих сущих в мире, до конца возлюбил их"(Ин 13:1), Он не погубит ни одного из них (Иоан. 6:39). Он есть Спаситель всего тела (Еф. 5:23). Святые - в руках Христа (Деян. 33: 3), и столь же возможно похитить святого из рук Его, сколь возможно сорвать звезду с неба (Иоан. 10:28); все они соблюдаемы силой Божией, через веру ко спасению вечному. Они "освящены Богом Отцем и сохранены Иисусом Христом" (1Пет. 1:5, Иуд 1:1)

3. Третий аргумент строится на Личности и служении Бога-Духа Святого, на Его освящающей любви. Если действие Духа в сердцах верующих верно и непреложно, тогда истинные верующие не могут полностью и окончательно отпасть.

Истинность сего доказывается тем, что действие Духа в Писании уподобляется: 1) залогу, 2.) печати, 3) свидетельству.

(а.) Залогу. "На сие самое и создал нас Бог и дал нам залог Духа" (2Кор 5:5). Это - аванс, удостоверение нашего спасения, а не тот залог в ломбарде, который должен быть возвращён. Залог является частью обетования, и начатком небес. Залог утратил бы силу, если бы обетование спасения не исполнялось; и так выходило бы, что имеющие залог вместо спасения, получали бы проклятие и уносили бы с собой, в геенну огненную, залог Духа, что было бы полнейшим абсурдом.

(б) Печати. Вера - наша печать; уверенность в вере - печать Божья. "Принявший Его свидетельство сим запечатлел, что Бог истинен," (Ин 3:33). Вы, "уверовав в Него, запечатлены обетованным Святым Духом," (Еф 1:13) Сначала уверовали, затем запечатлены, то есть, удостоверены. Бог удостоверяет нашу свидетельство, что Он истинен, печатью Своего Духа; как залог удостоверяет обетование, так печать подтверждает её истинность и

действенность. А драгоценная печать с небес, должна быть ещё более твёрдой и неизменяемой, чем печать Мидо-Персидских царей.

(в.) Свидетельству. "Верующий в Сына Божия имеет свидетельство в себе самом" (1Ин 5:10). Не может быть никаких исключений для этого свидетеля, который пребывает навсегда в избранных и называется Духом истины (Иоан. 14:17), это свидетельство "учит вас всему, и оно истинно и неложно" (1Ин 2:27); будучи от вечного Духа (Евр 9:14), каковой Свидетель не может ни умереть, ни лгать. По сей причине верующие, чьи тела называются "храмом Святого Духа" (1Кор. 6:19), не могут стать пристанищем бесов, что заставило бы сатану радоваться и оскорблять Бога (как если бы он был сильнее Его), если бы, то есть, он был способен изгонять Бога, как Бог изгоняет его (Лук. 11:21,22).

4. Четвёртый аргумент в защиту неотступности святых, связан с их духовными врагами. Если ни один духовный враг не может полностью и окончательно победить истинного верующего, значит истинный верующий не может полностью и окончательно отпасть.

(а) Сатана не способен; ибо сей лукавый не может прикоснуться к ним каким-либо смертельным прикосновением (1 Иоан. 5:18), но Бог сокрушит его под их ногами (Рим. 16:20). Семя змея может жалить семя жены в пяту, но не может смертельно ранить в сердце; потому что оружие его взято (Лук. 11:21,22), и его дела разрушены (Евр. 2:14). Христос в Своих, надежда славы, сильнее того, кто в мире (1Иоан. 4:4).

(б.) Мир не в состоянии; ибо Христос даёт им веру, чтобы победить мир (1Иоан. 5: 4), ей, Он Сам победил мир для них (Иоан. 16:33). Он возносит их над многими водами (Пр. 15:24); Они соделаны царями и священниками Богу; в них есть дух царственный, чтобы соблюсти их от угроз и лести сего мира; и мир, и все, что под луной, у них под ногами.

(в.) Их собственные плотские похоти не в состоянии; ибо не имеют господства над теми, кто под благодатью (Рим. 6:14). Хотя плоть враждует против Духа, а Дух против плоти (Гал. 5:17), так что верующие, имея эту внутреннюю борьбу, не могут быть такими, какими хотели бы быть; однако исход битвы не вызывает сомнений. Толпа враждующих может некоторое время теснить Гада; окружая его как пчелы (Пс. 117:12), но Гад в конце оттеснит её (Быт. 49:19). Верующие больше, чем победители, они торжествуют над всеми своими духовными врагами, через Христа, который возлюбил их; и никакая тварная сила не может победить их (Рим. 8: 35-39). Итак, "благодарение Богу, Который всегда даёт нам торжествовать во Христе" (2Кор 2:14).

5. И наконец, природа святости доказывает стойкость до конца; если святость является служением, покорностью, сыновством и супружескими узами, тогда святые не могут отпасть полностью и окончательно.

(а.) Это служение. Служение Богу превосходит все остальные служения; люди берут слуг на год, учеников в подмастерья на несколько лет, но наш Небесный Господин приобретает нас на всю жизнь. Мы должны служить Богу в святости и праведности во все дни нашей жизни (Лук. 1: 74,75). Раб Божий подобен рабу в Израиле, которому должно было проколоть ухо, в знак вечного рабства (Втор. 15:17). Религия - это вечная обязанность.

(б.) Это покорность. Она признает Бога - нашим Царём, и наша преданность на всю жизнь; она не может отмениться (Матф. 19:27). Рождённые от Бога, по благодати Божьей, если родились подданными царства благодатного Господа и Царя, то и умереть должны, как Его подданные; в завете благодати нет отчуждения.

(в.) Это сыновство. Это качество выходит за рамки двух предыдущих характеристик; раб может освободиться, когда время его закончилось; подданный может изменить своему земному государю, удалившись из своей отчизны; но сын не может изменить своего отца, и сын пребывает в доме вечно (Иоан. 8:35). Восхотев, родил Он нас Духом возрождения; заставляя нас идти к Нему с плачем и побуждать нас к мольбам, потому что он наш Отец (Иер 31: 9), и по причине отношений, существующих между Ним и нами, Он открывает нашим душам Свою отчую любовь (Гал. 3: 26). Потому мы устоим в благодати; Бог - Отец наш, и мы наречены чадами Божьими.

(г.) Это положение брачного союза, и это на всю жизнь (Ос. 2:19, Ис. 54: 5, Откр. 19: 7, Рим. 7: 1-4), и в этом состоянии, Бог ненавидит развод (Мал. 2:16).

6. Что касается самих святых, если имена их написаны на небесах; если они соблюдаемы для небес, как небеса содержатся для них; и если они сравниваются с тем, что не увядаемо и нетленно, они не могут полностью и окончательно отпасть.

(а.) Их имена написаны на Небесах (Фил. 4: 3; Дан. 12:1). "Радуйтесь тому, что имена ваши написаны на небесах." (Лук 10:20). Быть вписанным в книгу жизни, по необходимости означает неотступность, ибо из сей книги не возможно вычеркнуть или изгладить; сатана не может это сделать, поскольку книга выше его досягаемости; и Бог этого не сделает, потому что тогда его дело не было бы совершенным и славным, если бы в ней допускались изменения.

(б) Святые хранимы под двойной охраной; небеса для них, и они для небес; они силою Божиею через веру соблюдаемы ко спасению (1Пет 1:4,5) Христос -

их Господь, Хранитель, и если бы намерение Бога было в том, чтобы хоть один святой погиб, то Он бы не даровал бы Христу всю власть на небе и на земле для спасения Своих детей и для спасения совершенного (Матф. 11:27, Евр. 7:25).

(в.) Святые уподобляются дереву, лист которого не вянет (Пс 1: 3); кедру на Ливане (Пс 91:13, Ос.14:6); горе Сион, которая не подвигнется, пребывает вовек (Пс. 124:1); дому, построенному на камне (Матф. 7:24). Они если и упадут, Бог поднимет их (Пс 36:24, Пр. 24:16). Господь с ними в старости (Ис. 46: 4) и является Вождём их до самой смерти (Пс. 47:15 ), да не погибнут вовек.

7. И наконец, окончательная неотступность святых, доказывается из непреложности завета благодати.

То, что утверждено на двух неизменных Личностях, и подтверждено неизменным Свидетелем, должно само быть неизменным, и завет благодати именно таков.

(а.) Он утверждается на двух неизменных основаниях, на Слове и клятве Бога. Когда Бог давал обещание Аврааму, Он поклялся Самим Собой, "желая преимущественнее показать наследникам обетования непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву, дабы в двух непреложных вещах, в которых невозможно Богу солгать, твёрдое утешение имели мы, прибегшие взяться за предлежащую надежду," (Евр 6:17-18). Слово Божье есть золото семикратно очищенное, которое не теряет своего веса, даже если бросать его в огонь тысячу раз. Обычно мы говорим, что слово честного человека - то же, что и клятва. Насколько же больше Слово Бога истинного, Который не может лгать? И это Слово подтверждено клятвой, когда Бог поклялся святостью Своей, что не переменит того, что вышло из уст Его.

(б) Он заключён между двумя неизменными Личностями (Мал 3: 6, Евр. 13: 8). В этом завете есть взаимное соглашение. Отец, в завете, даёт Христу народ (Иоан. 17: 6; 9: 12,24). Сын соглашается воспринять природу человека в полноту времени; и в этой природе покориться, возвеличить и утвердить закон, возмещая требования Справедливости за нас и вместо нас, пролить Свою собственную драгоценную кровь (Пс 39: 7,8, Евр. 10: 5-7; Ефс 5: 26,27), которая, по сей причине, называется кровью вечного завета (Евр. 13:20).

(в.) Он подтверждён перед неизменным свидетелем, Духом Святым. И хотя Отец и Сын — Сами Свидетели Друг Другу (Иоан. 5: 32,36,37), Святой Дух является свидетелем этого завета, соглашения и положения, которое было между Ними; поскольку у Христа больше свидетельства, чем у человека, так и завет Его имеет свидетельство вечного Духа. Таким образом, завет называется

"вечным" (Евр. 13:20, Ис. 54: 8,10, Иер. 32:40) и "милостями обещанными Давиду верно" (Ис. 55: 3). Верными, со стороны Бога, Который не может не преуспеть исполнить Свою добрую волю избранным и, конечно же, верными со стороны святых, которые не пожелают уйти от Бога. Последнее в равной степени связано с первым; поэтому, хотя завет и позволяет падение, но всегда усматривает дар покаяние после падения, как было с Давидом, Петром и другими. Завет абсолютно обещает благодать неотступности и все, что сопровождает спасение избранным, вплоть до конца их жизни.

8. Если спасительная благодать имеет постоянную природу, и не подвержена тлению, тогда избранные не могут полностью и окончательно отпасть от неё. Спасительная благодать именуется "семенем", пребывающим в рождённых от Бога (1Иоан. 3: 9), "нетленным семенем" (1Пет. 1:23). Благодать никогда не изменяется, хотя приемлющие благодать, сами по себе - переменчивы. Спасительная благодать не может быть утрачена, хотя в проявлениях и действиях, она не всегда может быть очевидна для нас; однако прежние дары и опыт благодати могут быть утрачены. "Ты оставил первую любовь твою" (Откр 2:4), не само присутствие любви, ни все ее многообразное действие, а лишь энергию, тепло и спонтанность, которые некогда проявлялись.

9. Израильтяне, которые являлись прототипом духовного Божьего Израиля, не могли продавать своё наследие в земле обетованной (Лев. 25: 23,24; 3Цар. 21: 3); и если так обстояло дело с образом, то так же должно быть и с реальностью.

Истинный христианин не может лишиться своего наследия на Небесах, ибо договор, закрепляющий это наследие, написан, запечатан и сама собственность частично передана верующим ещё в этой жизни. "И заключу с ними вечный завет, по которому Я не отвращусь от них, чтобы благодетворить им, и страх Мой вложу в сердца их, чтобы они не отступали от Меня." (Иер 32:40), то есть неотступность до прославления. Христос "силен сохранить залог мой на оный день" (2Тим 1:12). Он не только наше наследие, наш близкий родственник, который выкупил наше заложенное наследство для нас; но Он также наше доверенное Лицо, Которое хранит небеса для нас и для небес; Он пребывает верным (2Тим. 2:13), как в привлечении нас, чтобы мы пришли к Нему, и в соблюдении нас, да не отступим от Него. Ныне Он посажен одесную Отца, ходатайствует от нашего имени и говорит: "Отче! которых Ты дал Мне, хочу, чтобы там, где Я, и они были со Мною, да видят славу Мою, которую Ты дал Мне, потому что возлюбил Меня прежде основания мира" (Ин 17:24).

10. Если отпадающие полностью и окончательно, не являются (и никогда не были) истинными верующими, то из этого следует, что истинные верующие не могут отпасть.

Истинность этого утверждения вытекает из Иоанна 8:31; где говорится, что только те истинно ученики Христовы, кто пребывают в Слове Его; а те, что полностью отпадают, имеют лишь вспышку временной веры, которая, подобно наводнению, заполняет землю, но вскоре сходит на нет. "Они вышли от нас, но не были наши: ибо если бы они были наши, то остались бы с нами; но они вышли, и через то открылось, что не все наши" (1Ин 2:19). Все истинные верующие стоят в вере до конца (Евр. 3:6,14); только они и составляют дом Божий, только они причастники Христа, и никто более.

11. Одиннадцатый аргумент исходит из предмета и сущности молитвы.

Все, что не попросят истинно верующие у Отца во имя Христа, по Его воле, они, несомненно, уже имеют (Иоан. 14: 13,14; 1 Иоан. 5: 14,15); а они молятся о благодати неотступности. Церковь предстаёт, как восходящая от пустыни, опирающаяся на своего Возлюбленного (Песн. 8: 5); убеждённая в своей собственной слабости, она опирается на Силу Израиля (Пс 83:6) "поддержи меня, и спасусь" (Пс 118:117). "Душа моя повержена в прах; оживи меня по слову Твоему" (Пс 118:25). "Твой я, спаси меня" (Пс 118:94) - сделай так, чтобы я устоял. Это - прошения верующей души, которая убеждена, что сила её совершается в немощи, что мудрость её - безумие по плоти, и вся сохранность её в поддерживающей деснице всемогущего Бога, без Которого она не сможет продержаться и мгновенье. Верующие молятся о неотступности, а сказано, что ищущие не напрасно ищут Господа (Ис. 45:19).

12. Последний аргумент в пользу стойкости святых до конца строится на согласии свидетельств многих мест Писания. "Трава засыхает, цвет увядает, а слово Бога нашего пребудет вечно" (Ис 40:8).

Д-р Мулен и другие насчитали количество отрывков Писания, которые говорят о стойкости святых - около шестьсот стихов; однако и двенадцати следующих будет достаточно (в качестве примера), чтобы утвердить учение, как истину Евангелия: Рим. 11:29; Иоан.10: 28,29; Лук. 22:32; Рим 8: 30,38,39; 1Иоан. 2: 19,27; 2Со 1: 21,22; Фил.1: 6; 2Тим.2:19; Мал. 3: 6; Иоан.14:19; Иер. 32:40; 1Пет. 1:3-5.

"Господня гора Сион (Псалом 124) непоколебима: [верующие] не могут быть отлучены от любви Божьей, в которой укоренились и утвердились, ни от завета благодати, ни из рук Христа, из которых никто не может их похитить. Никто не может сдвинуть их с Христа, Камня, на котором они стоят, как на твёрдом и вечном основании; ни вывести из состояния благодати, в котором



они находятся, или освящения, которое связано с жизнью вечной, или из состояния оправдания, ибо перешедшие от смерти к жизни, никогда не войдут в осуждение. Они, подобно горе Сион, пребывают вовек. Пребывают в сердце Бога и в руках Христа; в доме Божиим и в семье Его народа. Господь окружает их Своей любовью, охватывает их Своей милостью, охраняет их Своим особым провидением, наблюдает за ними день и ночь и хранит их Своей силой (как в крепости) через веру ко спасению" (Д-р Джон Гилл).

Итак, если все это истинно, как оно несомненно и есть, тогда вся церковь, безусловно устоит до конца и спасётся спасением вечным.

\*\*\*

Возражения против учения о неотступности святых и ответы на них.

Возражение 1. Если учить, что благодать не может быть утрачена, это будет порождать вседозволенность у исповедующих веру.

Ответ 1. О этот всегдашний ропот плотского разума против учения о благодати, что мол, оно приведёт людей к вседозволенности! Свиньи могут растоптать жемчуг под ногами (Матф 7: 6). Нечестивые люди способны обращать благодать Бога нашего в повод к распутству и так и делают (Иуда 4). Простое, абстрактное знание евангельских истин и святых учений в человеке, лишённом сердечного опыта, и неиспытавшего действия Духа, никогда не принесёт плода Богу. В природе падшего человека живёт любовь ко греху. "Тем больше нечист и растлен человек, пьющий беззаконие, как воду" (Иов 15:16); дело же Духа, обличить во грехе, в чрезмерной греховности; а без этого обличения нет никакой ненависти к греху, никакой любви к святости, какова бы ни была внешняя набожность. Сатана рад видеть плотских людей, которые исповедуют религию; ведь они (рано или поздно) обесчестят это исповедание, и тогда учение о благодати можно будет обвинить в том, что именно оно является причиной этого позора; тогда как на самом деле, благодать учит прямо противоположному: "чтобы мы, отвергнув нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке" (Тит 2:12). Два семени подробно описаны по их соответствующим плодами в 1 Иоан. 3:8-10.

2. Благодать может рассматриваться либо в своей сущности или по благим её проявлениям. Во-первых, благодать это корневой, фундаментальный принцип новой жизни, который поддерживает самую жизнь святого. Из сего принципа исходят вера, надежда и любовь. Во-вторых, из неё же проистекают дары благосостояния, такие как радость веры, уверенность в надежде, ревность и пыл любви; это как блеск и яркость светильника; как тепло лучей солнца, как сок плода дерева. Последние дары мы способны терять, и

возможно, что и безвозвратно (Пс 50:14); но не первые. Ветви могут быть посечены, но корень остаётся (Ис. 6:13); как "источник воды, текущей в жизнь вечную." (Иоан 4:14, 7:38).

3. Существует Божье намерение, освятить народ Свой вечным освящением, чтобы они были святы и непорочны перед Ним в любви. Таков закон, написанный в каждом обновлённом сердце. Есть также Божественное исполнение или совершение этого намерения, что не всегда одинаково заметно в жизни души, в которой обитает благодать. Это - как приливы и отливы проявления благодати по действию Духа в нас. "Желание добра есть во мне, но чтобы сделать оное, того не нахожу" (Рим 7:18). Наша жизнь - не в нас самих, но "сокрыта со Христом в Боге" (Кол 3:3), и требует нашей повседневной зависимости от Его Духа (Фил. 2:13; 4:13). В практических делах, наши суждения могут быть близорукими и неверными из-за остающейся в нас тленности по причине греха, отчего мы можем поступать как "несмысленные галаты" (Гал. 3:1); наши чувства могут остыть, как это произошло в Ефесской церкви (Откр. 2: 4). Невеста Христова может спать, но сердце её бодрствует (Песн. 5: 2). Иногда может показаться, что благодать вовсе утрачена для чада Божьего, но это не так. Тучи могут затмить солнце на время, но оно возвращается в прежнем сиянии; дерево теряет все свои плоды и листья зимой, но на нем появляются свежие побеги весной; Израиль может отступить раз и два перед врагами своими, но все же войдёт в землю обетованную. Толпа может теснить Гада до времени, но он оттеснит её по пятам. А почему все это? Потому, что "Я живу, и вы будете жить" (Ин 14:19).

4. Хотя все грехи Божьего народа были вменены Христу: "Господь возложил на Него грехи всех нас" (Ис 53:6), и хотя кровь Его омыла нас, а её применение Духом продолжает очищать нас от всякого греха (Иоан. 1:29); грех все ещё остаётся тем, чем он всегда был, "крайне грешным". И если хотя бы одна греховная мысль остаётся неочищенной кровью Христа (которую Он пролил за грехи народа), то в ней найдётся достаточно зла, чтобы погрузить нас в глубины ада. Хотя Бог не лишает нас наследия за остающиеся грехи, и не вычеркнет нас из книги жизни, все же, когда мы согрешаем против Него, Он отнимает от нас Своё благоволение и лишает нас утешения Духа. Он делает наши отношения с ближними (которые должны быть утешением) источником огорчения для нас (2 Цар. 12:11) и наполняет нас осознанием Его гнева (Пс 37:4). Несомненно, многие из детей Божьих на своём опыте узнали, что зло, которое они навлекли на себя за свой грех, вполне покрывало все греховное удовольствие, к которому они стремились. Если бы Давид мог предвидеть все худые последствия своего греха (с женой Урии), он мог бы сказать: "Слишком дорога плата за сей грех, чтобы желать его". Иногда Бог может добавить опасения вечного гнева за грех, без всякой надежды на избавление (Пс.

87:7,8). Будучи заветным Отцом Своих заветных детей, Он посещает жезлом беззаконие их, и ударами - неправду их; милости же Своей, Он не отнимет от них, и не изменит истины Своей (Пс 88:33-34). По этим причинам, истина о неотступности не порождает чувства вседозволенности у тех, кто имеет благодать, чтобы ни происходило с теми, кто лишь на словах исповедует её.

Возражение 2. Сказано о некоторых, что они потерпели кораблекрушение в вере (1Тим. 1:19), а отпадение от благодати можно доказать из Евреям 6:5 и т.д.

Ответ 1. Мы согласны, что кораблекрушение в вере, отречение словами и жизнью от Евангелия, некогда исповедуемого, является отпадением от исповедания веры; но отпасть от учения Евангелия и исповедания его, и отпасть от благодати и благоволения Божьего — это совершенно разные вещи. Причины, связанные с совершением кораблекрушения веры, показаны в 1Иоанна 2:19. Слушатели каменистой почвы будучи "непостоянны", не имея корня (Матф. 13:21); вскоре соблазняются и отпадают, от таковых говорится, что они терпят кораблекрушение в том, чего они никогда истинно не имели, а лишь внешне (Лук. 8:18). В то время как, одни получают спасительное просвещение от Духа Божьего дабы видеть своё собственное губительное положение, потребность в спасении Христовом, и свою заинтересованность в обретении спасения, - и такие никогда не погибнут; есть другие, которые получают только внешнее знание учения Евангелия; и некоторые до такой степени, чтобы быть способными проповедовать их другим, и все же, они полностью лишены благодати Божьей. И когда они отпадают, такие случаи вовсе не являются доказательствами или примерами окончательного отступничества истинных святых.

2. Сказано также в Евреям 6: 5, о таких, что они лишь "вкусили", но не усвоили; поняли разумом, но не сокрыли в сердце своём; осветились в исповедании, но не в силе благочестия. Но апостол уверен о другом в отношении к тем, к кому он обращается: он убеждён, что вера их не поверхностная, но от силы действия Бога (Кол. 2:12), о чем свидетельствуют плоды их веры (Евр. 6: 9,10; 1Фес.1: 5).

3. Много может ещё найтись возражений у противников благодати, и много можно дать исчерпывающих, здравых, библейских ответов на них; но главное в том, что говорим о неотступности святых есть то, что возлюбленные Отцом, искупленные Сыном, и освящённые Духом, не могут отпасть, как и Христос однажды умерев, более не может умереть. Потому и участники Его благодатной жизни не могут погибнуть (Рим. 6: 8,9). Вера однажды предана святым; как мы рождаемся в этот мир только один раз, так и возрождаемся мы только однажды. "Воля же пославшего Меня Отца есть та, чтобы из того,

что Он Мне дал, ничего не погубить, но все то воскресить в последний день. Воля Пославшего Меня есть та, чтобы всякий, видящий Сына и верующий в Него, имел жизнь вечную; и Я воскрешу его в последний день" (Иоан. 6:39-40)